

جامعة أم القرى - مكة المكرمة .  
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية  
قسم الدراسات العليا الشرعية  
فرع الفقه وأصوله  
شعبة الفقه



رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير

إعداد: **عبد الله عليم سراج شيخ**  
(عبد الحليم حاج أحمد)

إشراف : فضيلة الدكتور / يوسف إسماعيل السبيعي

1. 7579

١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م

110.40

قَالَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى :

• إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ الْأِسْلَامُ

(آل عمران ١٩)

.. وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْأِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ  
وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ .

(آل عمران ٨٥)

... وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِي فَيَمُرْ بِهِ  
كَافِرًا فَاعْلَوْكُمْ سَبْعَةَ سَمَاتٍ ثُمَّ لَا تَكُنْ لَهُ  
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ عَاقِبَةٌ .

(البقرة ٢١٧)

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

• مَنْ بَدَلَ دِينَهُ فَأَقْتُلُوهُ .

(رواه البخاري)

بسم الله الرحمن الرحيم

( ١ )

### مقدمة

الحمد لله ، نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور  
أنفسنا وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي  
له ، وأشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، اللهم  
صل على محمد وعلى آل محمد ، كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم  
وبارك على محمد وعلى آل محمد ، كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم  
في العالمين إنك حميد مجيد .

قال الله سبحانه : ( ان الدين عند الله الاسلام ) (١) وقال :  
( ورضيت لكم الاسلام ديناً ) (٢) فقد رضي الله لنا الاسلام ديناً نتدين به ،  
فما ارسل رسولا الا بالدهوة الى التمسك بهذا الدين الذي ارتضاه ، فما من  
رسول الا أن يأتي بهذا الدين الوحيد بلا اختلاف في أصوله عبر العصور ،  
وان اختلفت تشريعاته لاختلف أحوال الأمم ودرجة استعدادها ، واختتم  
الله شرائعه بشريعة محمد ( صلى الله عليه وسلم ) فكانت أكمل الشرائع  
وأتمها وهي الشريعة الباقية الدائمة لكل عصر ومكان ولذلك كانت خاتمة  
الشرائع ولا يقبل الله غيرها : ( ومن يستع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو  
في الآخرة من الخاسرين ) (٣) .

---

(١) آل عمران ٦٩

(٢) المائدة ٣

(٣) آل عمران ٨٥

والدين من احدى الضروريات الخمسة التي يجب على الناس حفظها - الدين والنفس والمقل والمرض والمال - وهذه الأمور لا تقوم حياة الناس ومصالحهم الا بها ، واذا فقدت اختل نظام حياتهم ، وعمت فيهم الفوضى والفساد ، ولذا شدد الاسلام في الخروج على دينه الحنيف ، واعتبر الردة ثورة على الاسلام وعلى نظامه ومنهجه ، وسببا من أسباب هدم الدين ونظامه ، وجريمة من الجرائم التي تهدد الكيان الانساني ولذا شرع الاسلام لا قامته وحفظه وحمايته احكام الجهاد لمحاربة من يقف عقبة في سبيل الدعوة اليه ، وفرض نظام العقوبة على من ارتد عن دينه لئلا يبعث ذروا الاُمموا بالتلاعب والتهاون بهذا الدين .

وعالمنا اليوم مليء بعناصر الكفر والردة ، تهاجمنا من كل ناحية من نواحي حياتنا ، ولم يوجد مجال من مجالات حياتنا الا وفيه شبهة للردة ولا يشمر كثير منا بخطرنا .

وبشعور بالمسؤولية وبخطر هذه الردة اخترت موضوع رسالتي : " احكام المرتد في الاسلام " مع الرغبة في معرفة الحق من الدين ، والحد من الوقوع في هذه المهلكة والتيارات الجارفة المناهضة للدين التي اجتاحت عالمنا الاسلامي اليوم ، والابتعاد من الغلو والافراط في تكفير المسلمين والتفريط فيه ، خاصة - ونحن المسلمين - في جنوب شرق آسيا قد تواجهنا التيارات والنظريات المختلفة التي تتجاذب يمينا وشمالا ، فالتشاطات التنصيرية أخذت تعمل ليل نهار لتحطيم هذه العقيدة ، والتشكيك فيها وصرف المسلمين عنها ، والنظرية الماركسية قد اخذت تطع دورا هاما للنفوذ السياسي فسي هذه المنطقة ، وخاصة بعد سقوط بعض الدول الآسيوية تحت سيطرتها ، هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى أنه يوجد هناك النزاع الداخلي الذي يحدث بين العلماء المسلمين حيث ظهرت مسألة الافراط في التكفير .

فهذه العوامل والاحداث قد جعلت ضعاف الايمان من المسلمين يققون

متحيرين عن حقيقة دينهم ، وقد تجرهم الى الاستهزاء والازدراء به ، والهروب  
عن التكليف التي وجبت عليهم ، ولذا اهتم بهذا الموضوع لعلي أجد حلا  
ما ذكره علماءنا - سلفهم وخلفهم - رحمهم الله ، وأقدمه لنفسي ولاخواني  
المسلمين .

وقد بذلت جهدي على قدر الاستطاعة لاستخراج هذه الرسالة المتواضعة  
فان أصبت ووفقت فيها فمن الله - والله الحمد - وان أخطأت فمني ومن  
الشيطان - والصياح بالله - وأستغفر الله العظيم . فان الكمال لله وحده .

والرسالة تشتمل على مقدمة وتجهيد وستة أبواب والخاتمة .

فأما المقدمة فقد ذكرت فيها سبب اختيار الموضوع مع عرض بسيط  
لأهمية هذا الدين وخطر الارتداد عنه .

وأما التجهيد فذكرت فيه العقيدة الحقبة التي يجب على المؤمن  
اعتقادها مع بيان شمولها من كل جوانب الحياة .

وأما الباب الأول : ففيه بيان تحقق الردة ، وفيه أربعة فصول :

الفصل الاول : في معنى الردة والدوافع اليها

الفصل الثاني : في شروط صحتها

الفصل الثالث : في انواع الردة

والفصل الرابع : في ثبوت الردة

وأما الباب الثاني : ففيه بيان عقوبة المرتد وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : في عقوبة المرتد والاعذار اليه

الفصل الثاني : في توبة المرتد وشروطها

الفصل الثالث : في ردة المرأة والاعذار اليها .

وأما الباب الثالث : ففيه بيان احكام المرتد المالية وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول : في أملاك المرتد

الفصل الثاني : في الحقوق المتعلقة بأمواله

الفصل الثالث : في تصرفات المرتد .

وأما الباب الرابع : ففيه بيان احكام المرتد الجنائية ، وفيه فصلان :

الفصل الأول : في جناية القصاص

الفصل الثاني : في الجناية الحدية .

وأما الباب الخامس : ففيه بيان احكام المرتد الزوجية ، وفيه فصلان :

الفصل الأول : في زوجة المرتد

الفصل الثاني : في ولد المرتد

وأما الباب السادس : ففيه بيان أثر الردة على عبادات المرتد .

وأما الخاتمة ففيها بيان أهم النتائج التي توصلت اليها من هذا البحث.

والله أسأل أن يجعل أعمالنا خالصة لوجهه الكريم ، وأن يشهدنا على دينه

الذي ارتضاه الى أن نلقاه يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم.

وصلّى الله على محمد وعلى آله وصحبه أجمعين ،،،

المقدمة

بيان العقيدة الحقة وشروطها

### التصميم

#### بيان العقيدة الحققة

المقيدة الحققة التي يجب على المؤمن من اعتقادها لتكون عقيدته صحيحة خالصة مقبولة عند الله هي : العقيدة التي جاء بها رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) من عند الله . وهي التي استقرت في النفس باعتقاد يقيني راسخ لا يزلزله شك ولا ارتياب . ويقترن به اقرار باللسان وعمل بالجوارح خضوعا وانقيادا مع الرضا والتسليم ، ومنها تنبثق الشريعة من كل جوانبها - شعائرها التمهيدية والسياسية والاقتصادية والاجتماعية - وتكون هذه الأجزاء مرتبطة بأصلها الثابت ارتباطا وثيقا بحيث لا تقبل التجزئة والتفرقة بينها وبين أصلها .

( ألم تركب ضرب اللس مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى أكلها كل حين بإذن ربها ، ويضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتذكرون ) ( ١ ) .

وهذه العقيدة هي البيئة الأساسية التي تبنى عليها أنظمة الحياة كلها ، وهي التي تتمثل في أركان الإيمان والإسلام التي لا بد أن تستقر في النفس وتظهر آثارها على صاحبها من كل جوانب الثلاثة - الجانب الاعتقادي والاقاربي والعقلي - ليكون مؤمنا حقا .

وقبل أن أتناول الكلام على هذه الأركان من هذه الجوانب يحسن بي أن أتعرض لتعريف الإيمان والإسلام باختصار لكي يتبين معناهما .

#### ( ١ ) سورة ابراهيم ٢٤-٢٥

قال مجاهد وابن جريج : الكلمة الطيبة : الإيمان . وقال ابن عباس : الكلمة الطيبة : لا اله الا الله ، والشجرة الطيبة : المؤمن . وقال الإمام القرطبي : فالإيمان ثابت في قلب المؤمن ، وعمله وقوله وتسبيحه عال مرتفع في السماء ارتفاع فروع النخلة وما يكسب من بركة الإيمان وثوابه . ( انظر تفسير القرطبي ٢٥٩/٩ - ٣٦١ ) .



تصريف الايمان :

أما الايمان فهو لغة جـ التصديق (١) ومنه قوله تعالى ( وما أنت  
 بمؤمن من لنا ولو كنا صادقين ) (٢) أي بمصدق لنا (٣) .  
 وأما معناه شرعا : فقد اختلف العلماء في تعريفه :  
 فذهب جمهور السلف رحمهم الله ( من الأئمة الثلاثة : مالك (٤)  
 والشافعي (٥) وأحمد (٦) وسائر أهل الحديث وأهل المدينة وأهل الظاهر  
 وجماعة من المتكلمين ) إلى أنه : تصديق بالجنان ، وإقرار باللسان ، وعمل  
 بالأركان (٧) .

---

(١) مختار الصحاح ٢٦

(٢) سورة يوسف ١٧

(٣) فتح القدير للشوكاني ١١/٣ تفسير القرطبي ١٤٨/٩

(٤) مالك : هو الامام ابو عبد الله مالك بن انس بن مالك بن ابي عامر .

ابن عمرو بن الحارث الاصمعي المدني . امام دار الهجرة واليه  
 تنسب المالكية . ولد بالمدينة سنة ٩٣ هـ . وتوفي بالمدينة سنة

١٧٩ هـ ودفن بالبقيع . ( الاعلام ١٢٨/٦ ) . بن عثمان

(٥) الشافعي : هو الامام ابو عبد الله محمد بن ادريس بن العباس بن شافع

ابن السائب - وينتهي نسبه الى عبد مناف جد النبي ( صلى الله عليه

وسلم ) ولد بخرقة سنة ١٥٠ هـ وتوفي بمصر سنة ٢٠٤ هـ ( الاعلام

٢٥٠/٦ / طبقات الشافعية للمصنف ٢ ) .

(٦) أحمد : هو الامام ابو عبد الله احمد بن حنبل بن حلال بن أسد بن

ادريس بن عبد الله بن حبان ، وتلاقى في نسب رسول الله ( صلى الله

عليه وسلم ) في نزار بن معد بن عدنان . ولد ببغداد سنة ١٦٤ هـ .

وتوفي سنة ٢٤١ هـ ( مناقب الامام احمد بن حنبل لا يبي الفرج ١٣ )

(٧) شرح العقيدة الطحاوية ٣٧٣ .

ونذهب الإمام أبو حنيفة (١) وأصحابه إلى أنه : تصديق بالجنان وإقرار باللسان (٢) وأما العمل فلا يسمى إيماناً ولكنه من لوازم الإيمان وشرائعه .  
فالاختلاف بين الجمهور وبين أبي حنيفة وأصحابه في أن الجمهور جعلوا الأفعال جزءاً من الإيمان ، ونظروا إلى حقيقة الإيمان في عرف الشارع ، فإن الشارع ضم إلى التصديق أوصافاً وشروطاً كما في الصلاة والصوم والحج ونحو ذلك (٣) .

وأن أبا حنيفة قد جعل الأفعال لازمة لإيمان القلب - وليست جزءاً منه - ونظر إلى حقيقة الإيمان في اللغة مع أدلة من كلام الشارع ، لأن الإيمان فسي اللغة هو التصديق والعمل قد عطف على الإيمان كما في قوله تعالى : ( وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار ) (٤) والعطف يقتضى المفارقة (٥) .

(١) الإمام أبو حنيفة : هو الإمام أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطى بن ماه التميمي ولد سنة ٨٠ هـ أدرك أربعة من الصحابة : أنس بن مالك وعبد الله بن أبي أوفى وسهل بن سعد الساعدي وعامر بن واظمة ولم يلق أحداً منهم ولا أخذ عنه . وتوفي سنة ١٥٠ هـ وهو في السجن ( تاريخ بغداد ٣٢٨/١٣ - ٣٣٠ ) -  
المقيدة

(٢) شرح الطحاوية ٣٧٣ - ٣٧٤

(٣) كقوله عليه الصلاة والسلام لو لد عبد القيس : ( هل تدرون ما الإيمان بالله ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان وأن تؤدوا خمساً من الخيول ) . انظر صحيح مسلم بشرح النووي ١/١٨٨ .

(٤) سورة البقرة ٢٥

(٥) شرح المقيدة الطحاوية ٣٧٤ ، ٣٧٩ . بتصريف .

وعلى الرغم من اختلافهم في كسبون الأعمال جزءاً من الإيمان أو لازمة من لوازمه فانهم متفقون جميعاً على أن مرتكب الكبيرة لا يخرج من الإيمان . بل هو في شبهة الله ، إن شاء عذبه ، وإن شاء عفا عنه . قال تعالى :  **| وتوبوا إلى الله جميعاً أيه الموت منون لعلكم تفلحون ( ١ ) ولا شـك أن مرتكب الكبيرة داخل في جملة من دعاهم الله إلى التوبة في هذه الآية وقد سماهم مؤمنين .**

وروى عن مكحول رحمه الله ( ٢ ) أنه قال في مرضه الذي مات فيه :  **( حديث كنت أكتسبوه لولا ما حضرنى من أمر الله ما حدثتكم به . ثم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تكفروا أهل ملتكم وإن عملوا الكبائر ، الصلاة مع كل إمام ، الصلاة على كل ميت ، الجهاد مع كل أمير )** أي الصلاة مع كل إمام ، والصلاة على كل ميت ، والجهاد مع كل أمير سواء أكان عدلاً أم فاسقاً بمرتكب الكبيرة ( ٣ ) .

فالاختلاف بينهم اختلاف صوري ونزاع لفظي ، لا يترتب عليه فساد استقار ( ٤ ) .

( ١ ) سورة النور ٣١

( ٢ ) مكحول : هو أبو عبد الله مكحول بن عبد الله الشامي . كان معلماً

الأوزاعي ، وكان لا يفتي حتى يقول " لا حول ولا قوة الا بالله " .

هذا رأى ، والرأى يخطئ ويصيب " مات سنة ١١٦ هـ

( طبقات الفقهاء للشيرازي ٥٣ ) .

( ٣ ) شرح كتاب السير الكبير ١٥٦/١

( ٤ ) شرح العقيدة الطحاوية ٣٧٤

وأما الإسلام فهو لفظة : الطاعة والانقياد والتسليم لأمر الله ورسوله  
بلا اعتراض (١) .

وأما شرعا : فقد عرفه العلماء بعدة تعاريف منها :

- ١ - أنه : الخضوع والاستسلام والانقياد لله رب العالمين .
- ٢ - أنه : مجموع ما أنزله الله تعالى على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من أحكام العقيدة والأخلاق والعبادات والمعاملات والأخبارات في القرآن الكريم والسنة المطهرة والتي أمر الله بتبليغها إلى الناس .

- ٣ - هو التعريف الذي ورد عن النبي ﷺ في حديث جبريل (عليه السلام) حيث قال : ( الإسلام : أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلا ) (٢) .

#### العلاقة بين الإيمان والإسلام :

هل الإيمان والإسلام شيان مختلفان أو مترادفان ؟ لقد وردت نصوص تبين ذلك ، منها :

- ١ - ما يدل على أنهما مختلفان ، فلا إسلام معنى ، ولا إيمان معنى آخر ، من ذلك :

- أ - قوله تعالى ( قالت الأعراب آخنا ، قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم ، وإن تطيعوا الله ورسوله لا يلتمس من أفعالكم شيئا إن الله غفور رحيم ) (٣) .

(١) محيط المحيط ٤٢٤

(٢) انظر هذه التعاريف في أصول الدعوة ٨-١٠ والحديث أخرجه

مسلم ١٥٧/١

(٣) سورة الحجرات ١٤

## قال المفسرون |

إن هذه الآية نزلت في الأعراب الذين هم مسلمون لم يستحكم  
الإيمان في قلوبهم فادعوا لأنفسهم مقاماً أعلى مما وصلوا إليه  
- وهو مقام الإيمان - ولم يحصل لهم بعد ، فادعوا وأعلموا  
أن ذلك لم يصلوا إليه بعد (١) فأخبر الله تعالى أنه ليس  
كل من أسلم مؤمناً (٢) .

ب - حديث جبريل ( عليه السلام ) حين سأل النبي ( صلى الله  
عليه وسلم ) عن الإسلام والإيمان فأجاب | صلى الله عليه وسلم  
عن الإسلام بأنه : ( أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً  
رسول الله و تقيم الصلاة وتؤتي الزكاة و تصوم رمضان و تحج  
البيت إن استطعت إليه سبيلاً ) .

وعن الإيمان بأنه : ( أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله  
واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره ) (٣) .

فهذا الحديث ظاهر في بيان الفرق بين الإسلام والإيمان ،  
حيث فسر الإسلام بالأفعال الظاهرة والإيمان بالأمور الاعتقادية .

٢ - ومنها ما يدل على أنها مترادفان ، فالإسلام والإيمان شيء  
واحد ، من ذلك |

أ - قوله تعالى ( ومن يجتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه  
وهو في الآخرة من الخاسرين ) (٤) فالإسلام هو دين الله  
الذي لا يقبل من أحد سواه (٥) فيشمل أمور الدين كلها  
عقيدة وشرعية .

(١) تفسير ابن كثير ٣٩٠/٦ بتصرف

(٢) تفسير القرطبي ١٣٤/٢

(٣) الحديث بطوله في مسلم بشرح النووي ١٥٧/١

(٤) سورة آل عمران ٨٥

(٥) شرح العقيدة الطحاوية ٣٩١ بتصرف .

وقوله تعالى : ( فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين ، فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ) (١) والاستثناء يدل على أن المستثنى من جنس المستثنى منه .

ب - حديث وفد القيس <sup>عبد</sup> حيث قال لهم النبي ( صلى الله عليه وسلم ) : ( هل تدرون ما الإيمان بالله ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : شهادة أن لا اله الا الله ، وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وإن تؤدوا خمسا من المضم . . . ) (٢) هذا الحديث دليل على أن الأعمال داخلية في قسمي الإيمان ، فإنه فسر الإيمان بالأعمال ، ولم يذكر التصديق ، وللعلم بشأن هذه الأعمال لا تفيد مع اليهود ، فعلم أن هذه الأعمال مع أن القلب هو الإيمان (٣) .

وقد تناهت العلماء في مفهوم الإيمان والاسلام منسدا اجتماعهما أو افتراقهما ، وتوصلوا الى القول بأنهما : " إذا اجتماعا افترقا ، وإذا افترقا اجتماعا " . ويمنون بذلك انه :

١ - إذا قرن أحدهما بالآخر ، كان المراد من أحدهما غير المراد من الآخر (٤) فالمراد بالإسلام في هذه الحالة هو الأعمال الظاهرة والمراد بالإيمان هو الأعمال الباطنة ، كما فصلهما النبي ( صلى الله عليه وسلم ) في حديث جبريل ( عليه السلام ) السابق (٥) .

(١) سورة الذاريات ٣٥-٣٦

(٢) مسلم يشرح النووي ١٨٨/١

(٣) شرح العقيدة الطحاوية ٣٨٩ بتصريف

(٤) المصدر السابق ٣٩٤

(٥) انظر الصفحة ٦

قال أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله (١) في هذا الحديث :

( هذا بيان لأصل الإيمان وهو التصديق بالباطن - وبيان لأصل الإسلام وهو الاستسلام والانقياد للظاهر ... وقال : ثم إن اسم الإيمان يتناول ما فسر به الإسلام في هذا الحديث ، وسائر الطاعات لكونها ثمرات للتصديق بالباطن الذي هو أصل الإيمان ، ومقومات ومتممات وحافظات له ... وقال : واسم الإسلام يتناول أيضا ما أصل الإيمان ، وهو التصديق بالباطن ، ويتناول أصل الطاعات فإن ذلك كله استسلام ... وقال : وحققنا أن الإيمان والإسلام يجتمعان ويفترقان (٢) )

٢ - - إذا انفرد أحدهما : شمل معنى الآخر وحكمه (٣) .

فالمراد بالإسلام في هذه الحالة هو : الإسلام والإيمان معا ، وكذا الإيمان ، فإنه إذا انفرد فإنه يشمل الإسلام لأن لا إيمان لمن لا إسلام له ، ولا إسلام لمن لا إيمان له ، إذ لا يقبل المؤمن من إسلام به يتحقق إيمانه ، ولا يخلو المسلم من إيمان به يصح إسلامه (٤) .

فمثال الإسلام عند انفرد : قوله تعالى ( ومن يتبني الإسلام ديننا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ) (٥) فالإسلام شامل لأمر الدين كلها عقيدة وشرعية .

(١) أبو عمرو بن الصلاح : هو أبو عمرو تقي الدين عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان بن موسى الكردي الشهير بقرطبي الشرحاني المحدث الشهير الفقيه الأصولي الشافعي ولد سنة ٥٧٢ هـ في شرخان ، وتوفي سنة ٦٤٣ هـ دمشق ( مقدمة علوم الحديث لابن الصلاح ٢١ )

(٢) مسلم بشرح النووي ١/١٤٨

(٣) شرح العقيدة الطحاوية ٣٩٤

(٤) المصدر السابق نفسه ٣٩٢ بتصرف

(٥) سورة آل عمران ٨٥ -

قال الإمام ابن كثير رحمه الله (١) في هذه الآية : " من سلك طريقا  
سوى ما شرعه الله فلن يقبل منه " (٢) .

وقال سيد قطب رحمه الله (٣) : ( ولن يكون الاسلام اذن هو  
الناس بالشهادتين دون ان يتبع شهادة ان لا اله الا الله معناها وحقيقتها  
وهي توحيد الألوهية وتوحيد القوامة ثم توحيد العبودية ، وتوحيد الاتجاه  
ودون أن يتبع شهادة أن محمدا رسول الله معناها وحقيقتها وهي التقيد  
بالمنهج الذي جاء به من عند ربه للحياة ، واتباع الشريعة التي أرسله بها ،  
والتحاكم الى الكتاب الذي حمله الى العباد ) (٤) .

ومثال الايمان عند انفراده : قوله تعالى ( انما المؤمنون الذين اذا ذكر  
الله وجلت قلوبهم واذا طلعت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون  
الذين يقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون اولئك هم المؤمنون حقا ) عليهم درجات  
معد ربهم ومشفرة ورزق كريم ) (٥) .

(١) ابن كثير : هو الحافظ عماد الدين ابو الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير  
ابن ضوء ولد سنة ٧٠١ هـ وتوفي سنة ٧٧٤ هـ وله تصانيف منها :  
تفسيره المشهور المعروف بتفسير ابن كثير - البداية والنهاية وطبقات  
الشافعية وغيرها ( طبقات المفسرين للداء دى ١١٠/١ )

(٢) تفسير ابن كثير ٦٧/٢

(٣) سيد قطب : هو الشهيد سيد قطب الداعية الكبير ولد سنة ١٩٠٦ م  
في قرية من قرى اسيوط بمصر وتنظم على مبادئ محمود الصادق زماما  
طويلا وتأثر في اتجاهه الاسلامي بـ مدرسة الشيخ محمد عبد الوهاب  
الى جماعة الاخوان المسلمين ثم اعدم في عهد جمال عبد الناصر  
عام ١٩٦٦ م ( سيد قطب - خلاصة حياته دى ٩٠/١ )

(٤) في ظلال القرآن ٦٦٦/١

(٥) سورة الانفال ٢ - ٤



فذكر الله سبحانه في هذه الايات الايمان الذي يشمل الأمور الاعتقادية والأعمال الظاهرة .

قال ابن كثير رحمه الله (١) " ينيه تعالى بذلك على أعمالهم بعد ما ذكر اعتقادهم ، وهذه الأعمال تشمل أنواع الخير كلها " (٢)  
وقال الامام ابو عبد الله القرطبي في هذه الآية (٣) : " اولئك هم المؤمنون حقا " اي الذين استوى في الايمان ظاهرهم وباطنهم " (٤) .  
واما الكلام عن اركان هذه العقيدة التي يجب على المرء اعتقادها واقرارها وتنفيذها فسوف أتكم عنها - ان شاء الله - <sup>بالتفصيل</sup> بالتجانب الاعتقادي ثم الاقرارى ثم المعطى .

١ - التجانب الاعتقادي :

من المتفق عليه عند اهل السنة والجماعة : ان الاعتقاد الجازم بالعقيدة التي جاء بها رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) شرط اساسي لصحة ايمان المرء فلا ايمان بلا اعتقاد .  
وهذه الأمور الاعتقادية قد بينها الله سبحانه في كتابه العزيز وبينها رسوله الامين ( صلى الله عليه وسلم ) في سنته المطهرة .

(١) ابن كثير سبقت ترجمته

(٢) تفسير ابن كثير ٢٧٩/٣

(٣) ابو عبد الله القرطبي : هو ابو عبد الله محمد بن احمد بن ابي بكر بن

فرح الانصارى الخزرجى المالكي صنف التفسير المشهور وتوفي

سنة ٦٧١ هـ وله مؤلفات منها :

تفسيره المشهور جامع احكام القرآن - شرح الاسماء الحسنى -

التذكار وغيرها [ طبقات المفسرين الداودى ٦٦/٢ ]

(٤) تفسير القرطبي ٣٦٢/٧ بتصريف .

قال تعالى ( آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله ) وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير (١) .

قال العلماء في تفسير هذه الآية : صدق الرسول بجميع هذه الاشياء التي جرى ذكرها ، وكذلك المؤمنون كلهم صدقوا بأن الله واحد أحد فرد صمد وصدقوا بملائكته وكتبه المنزلة من السماء على عباده وبجميع الانبياء والوسل حال كونهم لا يفرقون بين أحد منهم (٢) كما جاء في السنة القولية مؤيدة لما تضمنته الآية الكريمة فقد قال ( صلى الله عليه وسلم ) حين سئل من الايمان : ( أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره ) (٣) .

فالايمان بالله : يكون بالايمان بوجوده سبحانه وبصفاته وبأفعاله وبأحكامه وبأسمائه (٤) .

ويقتضى الايمان به : الايمان بربوبيته سبحانه وهو الاقرار بأنه تعالى خالق كل شيء ومالكة ومدبره وهو رب كل شيء ورب العالمين قال تعالى : ( ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز الحكيم ) (٥) فبين تعالى انهم معقرون بأن خالق السموات والارض وما فيها هو الله العزيز الحكيم ، والمقصود انهم مع كونهم مقرين بهذا المعنى يعبدون معه غيره . وينكرون قدرته على البعث (٦) .

(١) سورة البقرة ٢٨٥

(٢) تفسير ابن كثير ٦٠٨/١ فتح القدير للشوكاني ٣٠٧/١ تفسير القرطبي ٤٢٦/٣ بتصرف .

(٣) مسلم بشرح النووي ١٥٧/١

(٤) تفسير الفخر الرازي ١٣٠/٧

(٥) سورة الزخرف ٩

(٦) تفسير الفخر الرازي ١٩٦/٢٧

ويقتضى أيضا الايمان بألوهيته ، وهو اخلاص العبادة لله وحده  
 في جميع انواع العبادات التي كلف العباد بأدائها ، سواء كانت من  
 ناعية الشعائر التعبدية او السياسية او الاقتصادية او الاجتماعية ، وكلها  
 يقتضى ان يكون لله وحده لا شريك له . قال تعالى ( قل ان صلاتي  
 ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له ، وبذلك أمرت وأنا  
 اول المسلمين ) (١) .

وقال تعالى ( شهد الله انه لا اله الا هو ، والملائكة وأولو العلم  
 قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم ) (٢) .

قال ابن كثير رحمه الله (٣) في تفسير قوله " انه لا اله الا هو " :  
 المنفرد بالالوهية لجميع الخلاق ، وان الجميع عبده وخلق وفقراء اليه  
 وهو الغنى عما سواه (٤) . واعتراف المرء بألوهية الله وحده وتفرده بما  
 خلق ودبر ( ألا له الخلق والامر ) (٥) : يجب ان يكون موقنا بشريعت  
 وقانونه ، ويتبعه اتباعا كاملا ، ويطبقه في كل شأن من شؤون حياته .

ويقتضى أيضا الايمان بما وصف به نفسه من غير تحريف في كتابه ،  
 وبما وصف به رسوله من غير تحريف ولا تمطيل ومن غير تكليف ولا تشييل (٦)  
 قال تعالى ( ليس كمثله شئ ) وهو السميع البصير (٧) .

(١) سورة الانعام ١٦٢ - ١٦٣

(٢) سورة ال عمران ١٨

(٣) ابن كثير ١ سبق ترجمته

(٤) تفسير ابن كثير ٢١/٢ بتصرف

(٥) سورة الاعراف ٥٤

(٦) شرح العقيدة الواسطية ١٧ - ١٨

(٧) سورة الشورى ١١

ويستلزم الايمان به : الايمان بملائكته وذلك يكون بالايمان بوجودهم  
وانهم عباد الله المكرمون الموكلون بالسماوات والأرض ، الخاضعون لأمره  
المحمومون المطهرون الذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ،  
وهم غلوا من النور كما قال عليه الصلاة والسلام ( خلقت الملائكة من نور )  
وخلق الجان من مار من نار ، وخلق آدم مما وصف لكم ( ١ ) وهم وسائط  
بين الله وبين البشر ، ينزلون بالوحي على الرسل والأنبياء ، يبلغونهم رسالات  
الله وأحكامه ، وينفذون إرادة الله في خلقه ( ٢ ) قال تعالى : ( والله  
يسجد ما في السماوات وما في الأرض من دابة ، والملائكة وهم لا يستكبرون  
يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون ) ( ٣ ) .

كما يستلزم الايمان بالله تعالى وملائكته : الايمان بجميع الكتب  
السموية المنزلة على الرسل عليهم الصلاة والسلام ، وأنها وحي من الله تعالى  
الى رسله وانها ليست من باب الكهانة ولا من باب السحر ولا من باب القسا  
الشياطين ( ٤ ) . وانها مشتقة على الشرائع التي تعبد بها عباده ( ٥ )  
فيؤمنوا من ايمان اجمالها بالكتب التي لم يصرح القرآن بأسمائها ، وايماننا  
تفصيلها بالتي صرح بأسمائها كصحف ابراهيم وموسى ( ٦ ) والتوراة  
والزبور والانجيل والقرآن .

- 
- ( ١ ) صحيح مسلم بشرح النووي ١٢٣/١٨  
( ٢ ) تفسير الفخر الرازي ١٣٢/٧ فتح القدير للشوكاني ٣٠٧/١ شرح  
العقيدة الطحاوية ٣٣٥ بتصرف - الحضارة الاسلامية ١٦١ - ١٦٥  
بتصرف .  
( ٣ ) سورة النحل ٤٩ - ٥٠  
( ٤ ) تفسير الفخر الرازي ١٣٣/٧ بتصرف وزيادة .  
( ٥ ) فتح القدير للشوكاني ٣٠٧/١  
( ٦ ) المراد بـصحف موسى ما عدا التوراة انظر روح المعاني ١٤١/٣٠  
الدر المنثور ٣٤١/٦ .

ويجب الايمان بأن القرآن هو آخر الكتب السماوية المنزلة ، وهو  
المكمل للكتب السابقة في الاحكام الالهية والتعاليم السماوية من العقائد  
ومبادئ\* الاخلاق وقوانين العمل والمعارف والفضائل (١) قال تعالى :  
( وانزلنا اليك الكتاب بالحق صدقاً / بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه  
فاحكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اعداءهم مما جاءك من الحق ) (٢) .  
قال ابن جرير (٣) : القرآن أمين على الكتب المتقدمة قبله ،  
فما وافقه منها فهو حق ، وما خالفه منها فهو باطل (٤)

ويجب الايمان بأن تعاليم القرآن هي كلمة الله الأخيرة لهداية  
البشر والاحكام النهائية الخالدة الصالحة لكل زمان ومكان الى يوم القيامة  
وهي وحدها يجب اتباعها دون سائرها من التعاليم السماوية التي انقطع  
بها الاتباع من سائر الكتب السابقة ، ووجب الاقتصار عليها وحدها دون غيرها (٥)  
قال عليه الصلاة والسلام : || والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي  
أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصراني ثم يموت ولم يؤد من بالذى أرسلت  
به إلا كان من اصحاب النار (٦) ففيه نسخ المثل كلها برسالة نهينا  
( صلى الله عليه وسلم ) (٧) .

(١) الحضارة الاسلامية ٢١٢-٢١٣ بتصرف

(٢) سورة المائدة ٤٨

(٣) ابن جرير || هو ابو الوليد عبد الملك بن عبد العزيز بن جرير  
فقيه الحرم المكي ، روسي الاصل مكي المولد والوفاة . ولسد سنة ٢٨٠  
وتوفي سنة ١٥٠ هـ ( الاعلام ٣٠٥/٤ )

(٤) تفسير ابن كثير ٥٨٦/٢

(٥) المقائد الاسلامية ١٦٤ الحضارة الاسلامية ٢١٣ بتصرف .

(٦) صحيح مسلم بشرح النووي ١٨٦/٢

(٧) المصدر السابق ١٨٨/٢

وأما الإيمان برسلة فهو : الإيمان بأن الله سبحانه قد بعث إلى

الناس رسلا مبشرين ومنذرين ليبذلوا رسالاته هداية ورحمة للعالمين .  
قال تعالى : رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيما ( ١ ) .

قال الامام الفخر الرازي رحمه الله ( ٢ ) : ان المقصود من بعثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ان يبشروا الخلق على اشتغالهم بعبودية الله ، وان ينذروهم على الامراض عن العبودية ، فهذا هو المقصود الاصلى من البعثة ( ٣ ) .

ويقتضى الإيمان بهم : الإيمان بشخصياتهم وصفاتهم ، وانهم بشروا لا يتصفون بخصائص الالهية . وانهم امناء في تبليغ ما يتلقونه من الله .  
وانهم كثيرون ، فمنهم من قصهم الله علينا في القرآن بأسمائهم . ومنهم من لم يقصصهم علينا بأسمائهم فيجب علينا الإيمان بهم ابتداء وتفضيلا قال تعالى : ( ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك ) .  
وكلم الله موسى تكليما ( ٤ ) .

قال الامام الفخر الرازي رحمه الله ( ٥ ) ( والمضى انه تعالى انما ذكر احوال بعض الانبياء في القرآن ، والاكثر غير مذكورين على سبيل التفصيل ) ( ٦ ) .

( ١ ) سورة النساء ١٦٥

( ٢ ) الامام الفخر الرازي هو فخر الدين الرازي ابو عبد الله محمد بن عمر بن حسين بن الحسن بن علي القرشي البكري التيمي الطبرستاني في الاصل ثم الرازي الشافعي المذهب ولد سنة ٥٤٣ هـ وتوفي سنة ٦٠٦ هـ وله تصانيف منها تفسيره المشهور التفسير الكبير مفاتيح الشهاب ( مقدمة التفسير الكبير )

( ٣ ) تفسير الفخر الرازي ١١ / ١١٠

( ٤ ) سورة النساء ١٦٤

( ٥ ) الامام الفخر الرازي سبق ترجمته

( ٦ ) تفسير الفخر الرازي ١٠٩ / ١١

ويقتضى أيضا التصديق بشعاليهم واتباع الطريق الذي سلكوه في كل

شأن من شؤون الحياة (١) قال تعالى : وما ارسلنا من رسول الا ليطاع

بأذن الله . . . (٢)

قال ابن كثير رحمه الله (٣) : " فرضت طاعته على من ارسله اليهم (٤)

قال تعالى : ( . . . وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم فمنسئ

فانتبهوا . واتقوا الله ان الله شديد العقاب ) (٥) ذكر الامام القرطبي

رحمه الله (٦) : " هذا يوجب ان كل ما امر به النبي ( صلى الله عليه وسلم )

امر من الله تعالى ، والاية وان كانت في الغنائم فجميع اوامره ( صلى الله

عليه وسلم ) ونواهيها دخل فيها " (٧) قال تعالى ( من يطع الرسول

فقد اطاع الله ، ومن تولي ، فما ارسلناك عليهم حفيظا ) (٨) .

ويجب الايمان بأن نبينا محمد بن عبد الله ( صلى الله عليه وسلم )

هو اخرهم وخاتمهم ، وان رسالته خاتمة للرسالات السابقة . خالدة الى

يوم القيامة ، لا تقبل التفسير ولا التبدل قال تعالى : ( ما كان محمد

أبدا احد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شئ

علیما ) (٩)

(١) الحضارة الاسلامية ١٧٥ بتصرف

(٢) سورة النساء ٦٤

(٣) ابن كثير سبق ترجمته

(٤) تفسير ابن كثير ٣٢٨/٢

(٥) سورة الحشر ٧

(٦) الامام القرطبي سبق ترجمته

(٧) تفسير القرطبي ١٧/١٨

(٨) سورة النساء ٨٠

(٩) سورة الاحزاب ٤٠

قال ابن كثير رحمه الله (١) : فهذه الآية نص في انه لا نبي بعده ، واذا كان لا نبي بعده فلا رسول بعده بالطريق الاولي والاخرى ، لان مقام الرسالة اخص من مقام النبوة ، فان كل رسول نبي ولا ينعكس (٢) . وقال ( صلى الله عليه وسلم ) : ( ان مثلي ومثل الانبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتا فأحسنه وأجملته إلا موضع لبنة من زاوية ، فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة ؟ قال : فأنا اللبنة وأنا خاتم النبيين ) (٣) .

قال ابن حجر العسقلاني رحمه الله (٤) : " وفي الحديث . . . فضل النبي ( صلى الله عليه وسلم ) على سائر النبيين ، وان الله ختم به المرسلين واكمل به شرائع الدين " (٥) .

وأما الايمان باليوم الآخر فهو : الايمان بوجود الحياة بعد الموت وبوجود عالم البرزخ والبعث والحشر والحساب والجزاء والجنة ونعيمها والنار وعذابها وغير ذلك من الامور الغيبية التي اخبر الله ورسوله بوجودها بعد الموت .

- 
- (١) ابن كثير : سبقت ترجمته .
  - (٢) تفسير ابن كثير ٤٧٠/٥
  - (٣) البخاري بشرح فتح الباري ٥٥٨/٦
  - (٤) ابن حجر العسقلاني : هو شهاب الدين ابو الفضل احمد بن علي بن محمد الكناني العسقلاني ثم المصري ولد بمصر سنة ٧٧٣ هـ ونشأ بها يتيما وتوفي سنة ٨٥٢ هـ وله مصنفات واجلها فتح الباري وكان شروعه في تصنيفه سنة ٨١٧ هـ الى ان انتهى في سنة ٨٤٢ هـ ( مقدمة تحفة الاحوذى ٣٧٨/١ ) .
  - (٥) فتح الباري ٥٥٩/٦ .



قال تعالى في شأن القبر : ( فوقاه الله سيئات ما مكروا وحاق بآل

فرعون سوء العذاب ، النار يمرضون عليها غدوا وعشيا . ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ) (١) .

وهذه الآية دليل لاثبات عذاب القبر في البرزخ (٢) فقد ذكر الله

سبحانه ان فرعون وقومه يمرضون على النار صباح كل يوم ومساء . قيل ان

تقوم القيامة ، وهذا يقتضى ان هذا المرض انما يكون<sup>لهم</sup> في حياة البرزخ لا في الدنيا وهم احياء . ولا في الآخرة فتعين ان يكون عذاب القبر .

وقال ( صلى الله عليه وسلم ) : ( اذا مات الرجل مرض عليه مقعده

بالخداة والعشى ، ان كان من اهل الجنة فالجنة ، وان كان من اهل النار

فالنار - قال : ثم يقال " هذا مقعدك الذى تبحث اليه يوم القيامة " (٣)

وفيه اثبات عذاب القبر ونصيبه ، واثبات البحث يوم القيامة .

وقال تعالى في البحث : ( وان الساعة آتية لا ريب فيها وان

الله يبحث من في القبور ) (٤) قال ابن كثير رحمه الله " يحيدهم بعد ما

صاروا في قبورهم ربما ، ويوجد هم بعد المدم " (٥) .

وقال تعالى في الحشر : ( يوم ينفخ في الصور ونحشر المجرمين يومئذ

زرقا ) (٦) .

(١) سورة طافر ٤٥ - ٤٦ .

(٢) تفسير الفخر الرازى ٧٣/٢٧ تفسير ابن كثير ١٤٢/٦

(٣) صحيح مسلم بشرح النووي ٢٠٢/١٧

(٤) سورة الحج ٧

(٥) تفسير ابن كثير ٦١٧/٤

(٦) سورة طه ١٠٢

وقال ( صلى الله عليه وسلم ) : ( يحشر الناس يوم القيامة على ارض  
بيضاء عفراء ) (١) ففي الآية والحديث : دليل على اثبات الحشر. قال الامام  
الفخر الرازي (٢) رحمه الله :

\* ان مسألة الحشر والنشر من المسائل المعتمدة في صحة الدين \* (٣)

وقال تعالى في الحساب : ( ونضع الموازين القسط ليوم القيامة

فلا تظلم نفس شيئا . وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها ، وكفى بنا

حاسبين ) (٤) .

الامام  
قال/الفخر الرازي رحمه الله \* بين سبحانه و تعالى ان جميع ما ينزل

بهم في الاخرة لا يكون الا عدلا . فهم وان ظلموا انفسهم في الدنيا

فلن يظلموا في الاخرة ... فبين ان تلك الموازين تجري على حد المدل

والقسط \* (٥) .

وعن عائشة رضى الله عنها (٦) عن النبي ( صلى الله عليه وسلم )

قال : ( ليس أحد يحاسب الا هلك ، غلت يا رسول الله ، اليس يقول <sup>الله</sup> :

\* حسابا يسيرا ؟ قال : ذاك العرض ولكن من نوقش الحساب هلك ) (٧)

(١) مسلم بشرح النووي ١٣٤/١٧

(٢) الامام الفخر الرازي سبقت ترجمته

(٣) تفسير الفخر الرازي ١٢٢/٢

(٤) سورة الانبياء ٤٧

(٥) تفسير الفخر الرازي ١٢٦/٢٢

(٦) عائشة : هي ام المؤمنين عائشة بنت ابي بكر الصديق رضى الله عنها .

أفقه النساء مطلقا ، تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرة وهي

بنت ست ، وبنى بها وهي بنت تسع ، توفيت بالمدينة سنة ٥٧ هـ

ودفنت بالبقيع | عشرون حديثا من صحيح مسلم بقلم عبد المحسن

الصياد .

(٧) مسلم بشرح النووي ٢٠٨/١٧ .

والمعنى : أن تحرير الحساب يقضى إلى استحقاق المذاب لأن  
مسئلات الصبد موقوفة على القبول ، وإن لم تقع الرحمة المقتضية للقبول لا  
يحصل النجاة (١) .

وقال تعالى في الجنة والنار : ( واتقوا النار التي أعدت للكافرين  
واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها  
السموات والأرض أعدت للمتقين ) (٢) .

في هذه الآية دليل على أن الجنة والنار مخلوقتان موجودتان لأن  
المعدوم لا يكون معدا ، فالنار معدة للكافرين " أعدت للكافرين " والجنة  
معددة للمتقين " أعدت للمتقين " (٣) .

وأما الإيمان بقضائه تعالى وقدره فهو : الإيمان الجازم بأن كل

خير وشر يكون بقضاء الله وقدره ، وهو الذي حكم أولا بوجود الشيء  
أو عدمه على كيفية خاصة في زمن معين بإرادته ومشيئته فلا شيء في المالم  
يحدث إلا عن تدبيره وتقديره سبحانه وهو المليم الخبير (٤) قال تعالى :  
( ... وكان أمر الله قدرا مقدورا ) (٥) وكان أمره الذي يقدره كائنا  
لا معالة ، وواقعا لا محيد عنه ولا معدل ، فما شاء كان وما لم يشأ  
لم يكن (٦) .

(١) فتح الباري ١/١٩٧

(٢) سورة آل عمران ١٣١ - ١٣٣

(٣) تفسير الفخر الرازي ١٢٦/٢ تفسير القرطبي ٢٠٣/٤ - ٢٠٥ بتصريف

(٤) الإيمان ومبطلاته ٨٧ - ٨٨ بتصريف

(٥) سورة الأحزاب ٣٨

(٦) تفسير ابن كثير ٤٦٨/٥

وقال ( صلى الله عليه وسلم ) في حديث جبريل الطويل (١) :  
 ( وتوّه من بالقدر خيريه وشره ) (٢) .  
 والذي عليه أهل السنة والجماعة : ان كل شيء بقضاء الله وقدره  
 وان الله تعالى خالف افعال المباد (٣) .

## ٢ - الركن الجليل الاقرارى :

الاقرار باللسان بالشهادتين - شهادة ان لا اله الا الله  
 وان محمدا رسول الله - شرط لصحة اسلام المرء عند أهل السنة والجماعة  
 فلا يحكم باسلامه الا بالنطق بهما . فشرط الايمان هو الاقرار بالشهادتين  
 مع اعتقادهما واعتقاد جميع ما اتى به رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) فلا  
 ينفع اعتقاد التوحيد دون النطق ، ولا النطق دون الاعتقاد ، بل لا بد  
 من الجمع بينهما . (٤) .

فالشهادتان من اركان الاسلام التي يقوم عليها بناء الاسلام قال  
 ( عليه الصلاة والسلام ) : ( بنى الاسلام على خمس : شهادة ان لا اله  
 الا الله وان محمدا عبده ورسوله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وحج البيت  
 وصوم رمضان ) (٥) .

(١) جبريل : هو الملك الذي اتى الرسول صلى الله عليه وسلم بالوحي ،  
 ويسمى بالروح الامين وروح القدس ويسمى ايضا بالناموس  
 (المقائد الاسلامية للسيد سابق ١١٧)

- (٢) مسلم بشرح النووي ١٥٧/١
- (٣) شرح المقيدة الطحاوية ٢٧٤
- (٤) مسلم بشرح النووي ١٩٧/١ ٢١٢٠ بتصرف وزيادة .
- (٥) مسلم بشرح النووي ١٧٧/١

فلا يدخل العبد في الاسلام الا بهما ، ولا يخرج منه الا  
بمناقضتهما ، ولهذا لم يدع الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) الى شئ قبلهما  
ولا يقبل الله تعالى ولا رسوله ( صلى الله عليه وسلم ) من أحد شيئا دونهما .  
فبالشهادة الأولى : يعرف المعبود وما يجب له ، وفيها ت  
توحيد المعبود الذي ما خلق الخلق الا ليعبدوه وعده لا شريك له .  
وبالشهادة الثانية : يعرف كيف يعبد ، وبأى طريق يصل اليه  
وفيها توحيد الطريق الموصل الى الله تعالى وان الله لا يقبل دينا ممن  
ابتغى فيه ورغب عنه (١) .

وبالشهادتين تعصم الدماء والاموال كما قال عليه الصلاة والسلام .  
( أمرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله  
ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة ، فاذا فعلوا عصموا دمي دماءهم واموالهم  
الا بحقها ، وحسابهم على الله ) (٢) .

فبين الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) ان المرء مصصوم الدم  
محرم قتله بعد قوله لا اله الا الله ، جريا على الظاهر والله يتولى  
السرائر .

### ٣ - الجانب المعنوي :

وقد سبق الكلام عن اختلاف العلماء في اعتبار العمل جزءا  
من الايمان وشرطا من شروط صحته وعلمنا ان هذا الاختلاف اختلاف صوري .  
لا يترتب عليه فساد اعتقاد ، فان الذين قالوا بعدم اعتباره جزءا من الايمان  
قالوا ايضا بانه لا زم من لوازمه ، فاتفقوا في المعنى على ان العمل ضروري  
لايمان المرء . كما اتفقوا على ان مرتكب الكبيرة لا يخرج عن كونه مؤمنا .

(١) معارج القبول ٤٧/٢ بتصريف

(٢) مسلم بشرح النووي ٢١٢/١

ولا يهتأ هذا الاختلاف فان الايمان لا بد له من ان يقترب به العمل .  
والذي اريد ان اتكلم عنه هنا هو بيان هذه الاعمال على الوجه  
التفصيلي الرئيسي فأقسم هذه الاعمال الى نوعين هما : اداء المأمورات  
وترك المنهيات .

### النوع الأول - اداء المأمورات

وهو اداء الواجبات التي كلف الشارع عباده بتنفيذها ،  
وقسمت هذه المأمورات الى اربع نواح من نواحي الحياة تسهلا للفهم  
الصحيح في التصور الاسلامي . لهذه العقيدة وهي : ناحية الشعائر  
التعبدية ، والناحية السياسية ، والناحية الاقتصادية ، والناحية الاجتماعية .  
١ - ناحية الشعائر التعبدية

والشعائر التعبدية التي تعتبر من اكبر الواجبات واعظمها ،  
والتي كلف بها العبد لادائها هي : الشعائر الفرضية العينية التي هي  
من اركان الاسلام الخمسة كما صرح بها الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) في  
الحديث السابق : ( بني الاسلام على خمس . . الخ ) ( ١ ) فهي واجبات  
شرعية لا يجوز ان تعطل لأن تعطيلها مناف لحقيقة هذه العقيدة .  
وهذه الواجبات هي : الصلاة والزكاة والحج وصوم رمضان .

فأما الصلاة : فقد قال الله تعالى : ( فاذا قضيت الصلاة فاذكروا  
الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فاذا اطأنتم فاقموا الصلاة ، ان الصلاة كانت  
على المؤمنين كتابا موقوتا ) ( ٢ ) . ففي هذه الآية امر الله سبحانه باقامة  
الصلاة وبين انها مفروضة <sup>موقوتة</sup> فكلما مضى وقت جاء وقت . ( ٣ )

( ١ ) وهو عند الكلام عن الجانب الاقرارى اخرجته مسلم ١٧٧ / ١

( ٢ ) سورة النساء ١٠٣

( ٣ ) تفسير ابن كثير ٢ / ٣٨٤ / <sup>بتصرف</sup> / وزيادة

وعن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه (١) : ان اعرابيا  
 جاء الى رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) نازرا الرأس ، فقال : يا رسول  
 الله ، اخبرني ماذا فرض الله عليّ من الصلاة ؟  
 فقال : الصلوات الخمس ، الا ان تطوع شيئا  
 فقال : اخبرني بما فرض الله عليّ من الصيام ؟  
 فقال : شهر رمضان الا ان تطوع شيئا .  
 فقال : اخبرني ما فرض الله عليّ من الزكاة ؟  
 قال : فأخبره رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) بشرائع  
 الاسلام .  
 قال : والذي اكرمك بالحق ، لا اتطوع شيئا ولا أنقص مما  
 فرض الله عليّ شيئا .  
 فقال رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) : أفلح ان صدق . أو دخل الجنة  
 ان صدق ( ٢ ) .  
 فقد اجتمعت الامة على وجوب خمس صلوات في اليوم والليلة . ولا  
 خلاف بين المسلمين في وجوبها ( ٣ ) فالصلاة هي اكبر اركان الاسلام بعد  
 الشهادتين .

---

(١) طلحة بن عبيد الله : هو طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن  
 كعب بن سعد بن تميم القرشي التيمي ابو محمد المدني ، احد  
 المشركين واحد الستة / وسماه الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) طلحة  
 الخير . قتل يوم الجمل سنة ٣٦ هـ . فكان من اول قتيل ( تهذيب  
 التهذيب ٢٠/٥ ) .  
 (٢) البخاري شرح فتح الباري ١٠٢/٤  
 (٣) المغني ٢٦٢/١ بتصريف -

قال ابن القيم رحمه الله (١) : " والصلاة اول فروغ الاسلام ، وهي  
أشرف ما يفقد من الدين ، فهي اول الاسلام وآخره ، فإذا ذهب اوله وآخره  
فقد ذهب جميعه ، وكل شيء ذهب اوله وآخره فقد ذهب جميعه " (٢)

### وأما الزكاة :

فقد اجمع المسلمون في جميع الاعصار على وجوبها ،  
واتفق الصحابة رضي الله عنهم على قتال مانعيها . وادلة وجوبها ظاهرة  
في الكتاب والسنة وإجماع الامة (٣) قال تعالى ( واقموا الصلاة وآتوا  
الزكاة واطيعوا الرسول لعلكم ترحمون ) (٤) وقال النبي ( صلى الله عليه  
وسلم ) لمعان (٥) لما بعثه الى اليمن : ( انك تقدم على قوم - اهل كتاب -  
فليكن اول ما تدعوهم اليه عبادة الله عز وجل ، فإذا عرفوا الله فأخبرهم ان الله  
فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم ، فإذا فعلوا فأخبرهم ان الله  
قد فرض عليهم زكاة تؤخذ من اغنيائهم فتد على فقرائهم ، فإذا اطاعوا بها  
فخذ منهم وتوق كرائم اموالهم ) (٦) وذلك لأن الزكاة تطهر النفوس

صعد

(١) ابن القيم : هو شمس الدين ابو عبد الله / بن ابي بكر بن سعيد بن  
ابريز الزرعي ثم الدمشقي ولد سنة ٦٩١ هـ وتلمذ على ابن تيمية  
ونصر مذهبه ، وقد امتحن واودى مرات ، وتوفي سنة ٧٥١ هـ  
وله تصانيف منها : ملزم المرقمين ( مقدمة اعلام الموقعين )

(٢) كتاب الصلاة لابن القيم ٣٤

(٣) المغني ٤٢٧/٢ يتصرف

(٤) سورة النور ٥٦

(٥) معان : هو معاذ بن جبل بن عمرو بن / الانصاري الخزرجي . من  
أوس

اعيان الصحابة اسلم وهو ابن ١٨ سنة وشهد بدرا وهو ابن ٢١ سنة  
اعلم الصحابة بالحلل والحرام وتوفي بالطاعون في الشام سنة

١٧ هـ ( عشرون حديثا من صحيح البخاري ١٨٣ ) .

(٦) مسلم بشرح النووي / ١٩٩ .



من أدران الشح ، وتقوى الروابط بين طبقات الأمة لها فيها من الاحسان الى الفقراء والمحتاجين فتصير الأمة الاسلامية كالجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى .

واما الحج فقد أوجبه الله تعالى بقوله : ( ... ) ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ، ومن كفر فان الله غنى عن العالمين (١) .

قال ابن كثير رحمه الله : هذه آية وجوب الحج عند الجمهور ... كما وردت الاحاديث المتعددة بأنه احد اركان الاسلام ودعائه وقواعده واجمع المسلمون على ذلك اجماعا ضروريا (٢) وقد خفف الله عن المسلمين بشأن اوجبه مرة واحدة في العمر على المستطيع قال ( صلى الله عليه وسلم ) : ( ايها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا ، فقال رجل : اكل عادم يا رسول الله ؟ فسكت حتى قالها ثلاثا ، فقال رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) لو قلت " نعم " لوجبت ولما استطعتم ... (٣) . وقد اجمع العلماء على ان الحج لا يجب الا مرة (٤) .

واما الصوم : فقد قال الله تعالى مخاطبا المؤمنين من هذه الأمة وآمرالهم بالصيام وذاكرا انه كما اوجبه عليهم فقد أوجبه على من كان قبلهم فظهم فيه اسوة (٥) : ( يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون ) (٦) وقد اجمع المسلمون على وجوبه (٧) .

- 
- (١) سورة آل عمران ٩٧
  - (٢) تفسير ابن كثير ٧٧/٢ بتصرف
  - (٣) مسلم بشرح النووي ١٠٠/٩
  - (٤) المصدر السابق ١٠١/٩ بتصرف
  - (٥) تفسير ابن كثير ٣٧٥/١ بتصرف
  - (٦) سورة البقرة ١٨٣
  - (٧) المجموع ٢٠٣/٦ المفنى ١٠٤/٣

وقد تضافرت الأدلة من الكتاب والسنة على وجوب هذه الشعائر الأربعة  
وفرضيتها ما يبلغ حد التواتر ويعلم من الدين بالضرورة .

### ٢ - الناحية السياسية :

ان الاعمال السياسية وتدبيرها في ادارة شؤون الدولة  
وتشريع نظامها وقانونها لا تقل شأناً عن الشعائر التعبدية ، فلا بد وان  
تنشئ عن هذه العقيدة كالشعائر جنباً الى جنب . وهي تقيم السياسة  
على اساسها ، وتثبت ان الله هو خالق هذا العالم ومن فيه ، فهو ربهم  
ومالكهم ، وبيده الحكم والسلطان . وبذلك تنفي فكرة حاكمية البشر فلا تعجز  
لهم ان يقوموا بالتشريع ولا التقنين من عند انفسهم - لا من الحاكم ولا من  
الشعب - لأن هذا رفض الوعية الله وحده . فان شهادة الألوهية تقرر  
ان الحاكمية في حياة البشر لله وحده لا شريك له . وتقرر ان لا حاكم الا الله .  
ولا حكم الا حكمه ولا قانون الا قانونه (١) .

وكل نظام خرج عن حدود هذه العقيدة فهو جاهلية . قال تعالى  
( أفحكم الجاهلية يبغون ؟ ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون ) (٢) .  
قال ابن كثير رحمه الله : ينكر تعالى على من خرج عن حكم الله  
المحكم المشتمل على كل خير . التاخي عن كسل شر ، وعدل الى ما سواه من  
الآراء والأهواء والاصطلاحات التي وصفها الرجال بلا مستند من شريعة  
الله كما كان اهل الجاهلية يحكمون به من الضلالات والجهالات .  
يضمونها بأرائهم وأهوائهم . . . ومن أعدل من الله في حكمه لمن عقل عن  
الله شرعه وآمن به وابقى وعلم ان الله احكم الحاكمين (٣) .

---

(١) نظام الحياة في الاسلام ٢١-٢٢ يتصرف

(٢) سورة المائدة ٥٠

(٣) تفسير ابن كثير ٥٩٠/٢ .

فالجاهلية ... هي حكم البشر للبشر وهي عبودية البشر للبشر

والخروج من عبودية الله ، ورفض الوهية الله (١) قال تعالى : | ... ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون (٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما (٣) قال : " من جحد ما أنزل الله فقد كفر ، ومن أقر به ولم يحكم به فهو ظالم فاسق " (٤) .

وقال الامام القرطبي رحمه الله (٥) | ومن لم يحكم بما أنزل الله ردًا للقرآن وجحدًا لقول الرسول عليه الصلاة والسلام فهو كافر ، قاله ابن عباس ومجاهد (٦) .

وحذر القرآن الكريم الحكام من اتخاذهم انفسهم مشرعين في التحليل والتحرير وحذر الشعوب عن طاعتهم في هذا التشريع .

(١) في ظلال القرآن ٢/٢٥١ يتصرف

(٢) سورة المائدة ٤٤

(٣) ابن عباس : عبدالله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف الهاشمي ابوالمعبس المكي ثم المدني ثم الطائفي حبر الأمة وفقهها وترجمان القرآن ، احد المكثرين من الصحابة والسلف قبل الهجرة بثلاث سنين ، وتوفي بالطائف سنة ٦٨ ( تقريب التهذيب ١٧٨ | .

(٤) تفسير ابن كثير ٢/٥٧٨

(٥) الامام القرطبي سبقت ترجمته - انظر تفسيره ٦/١٩٠

(٦) مجاهد | ابو الحجاج مجاهد بن جبر المخزومي المكي مولى السائب بن ابي العاصب المخزومي ، من فقهاء التابعين ، صاحب التأويل والتفسير توفي وهو ساجد سنة ١٠٠ هـ او ١٠١ هـ .  
( طبقات الفقهاء للشيرازي ٤٥ ) .

عن عدى بن حاتم رضى الله عنه (١) قال : ( أتيت النبي  
( صلى الله عليه وسلم ) وفي عنقي صليب من ذهب فقال : يا عدى  
أطرح عنك هذا الوثن ، وسمعت يقرأ في سورة براءة " اتخذوا أربابهم  
ورهبانهم أربابا من دون الله " (٢) .

قال : أما انهم لم يكونوا يعبدونهم ولكنهم كانوا إذا احلوا  
لهم شيئا استحلوه ، وإذا حرّموا عليهم شيئا حرّموه (٣) . ومعنى الآية  
انهم لما اطاعوهم فيما يأمر ونهيه<sup>به</sup> ونهيو<sup>هم</sup> عنهم كانوا بمنزلة المتخذين  
لهم أربابا لأنهم اطاعوهم كما تنطاع الأرباب (٤) .

### ٣ - الناحية الاقتصادية :

ان ممارسة الشؤون الاقتصادية ومعاملاتها أيضا لا تقل  
شأنًا عن الشؤون السياسية ، فلقد وضعت هذه العقيدة حدودا وأصولا  
وقواعد ثابتة للشؤون الاقتصادية ، ولا ترضى أن تنتهك هذه الحدود .  
بل توجب ان تراعى وتحترم . فان الاعتراف بشهادة الألوهية تقتضى الاعتراف  
بكل أنظمة صادرة عنها ، ومنها النظام الاقتصادى .

ففي مجال الملكية قد وضع الاسلام نظاما للتملك وهو أن يكون  
بوسائله المشروعة بأن لا يعتدى على ملكية أحد ظلما واعتداء . قال تعالى :  
( يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل الا أن تكون تجارة

(١) عدى بن حاتم : هو عدى بن حاتم بن عبد الله بن سعد بن الحشرج  
ابن امرئ القيس الطائي قدم على النبي ( صلى الله عليه وسلم ) في  
شعبان سنة ٧ هـ

توفي في الكوفة سنة ٦٨ هـ .

(٢) سورة التوبة ٣١

(٣) الترمذى بشرح تحفة الاحوذى ٤٩٢/٨

(٤) فتح القدير للشوكاني ٣٥٣/٢

عن تراش منكم ، ولا تقتلوا انفسكم ، ان الله كان بكم رحيمًا (١) ينهى تبارك وتعالى عبادة الموتى من أن يأكل بعضهم اموال بعض بالباطل - اى بانواع المكاسب التى هي غير شرعية كأنواع الربا والقمار وما جرى مجرى ذلك من سائر صنوف الحيل (٢) .

وقال عليه الصلاة والسلام : ( من اقتطع شبرا من الارض ظلما طوّقه الله اياه يوم القيامة من سبع ارضين ) (٣) وفي الحديث تحريم الظلم والخصب وتخليط عقوبته (٤) .

وبذلك لا تثبت الملكية الا باثبات الشارع وتقريره ، قال الشيخ محمد ابو زهرة رحمه الله (٥) : " ان الملكية لا تثبت الا باثبات الشارع ، وتقريره امر متفق عليه بين فقهاء الاسلام " لان الحقوق كلها ومنها حق الملكية لا تثبت الا باثبات الشارع لها وتقريره لا سبابها (٦) .

وفي مجال المعاملات المالية قد حدد الاسلام نطاقها ، فيفرض ان يكون اكتساب المال من طريق الحلال ، فيحرم تحريما باتا عن كل عمل يضر به غيره كالغش والربا وغير ذلك .

(١) سورة النساء ٢٩

(٢) تفسير ابن كثير ٢/٢٥٣ بتصرف

(٣) مسلم بشرح النووي ٤٨/١١

(٤) فتح البارى ١٠٥/٥

(٥) محمد ابو زهرة : احدث علماء مصر وائمة الفقه الاسلامي في العصر الحديث

قام بتدريس مواد الشريعة الاسلامية بجامعة القاهرة وتوفي بمصر .

وله عدة مؤلفات منها : اصول الفقه والملكية ونظرية العقد

والجريمة وغيرها .

(٦) الملكية ونظرية العقد ٧١ .

عن أبي هريرة رضي الله عنه (١) ان رسول الله ( صلى الله عليه وسلم )

مر على صبرة طعام ، فأدخل يده فيها ، فالتصابعه بلالا ، فقال :

ما هذا يا صاحب الطعام ؟

قال : أصابت السوء يا رسول الله .

قال : ألا جعلته فوق الطعام كي يراه الناس ، من فحش

فليس مني (٢) .

وهذا الحديث يدل على تحريم الفحش وهو مجمع عليه (٣) .

وبذلك لا يجوز لأحد ان يذيع حرية التصرف الاقتصادي

فيعامل الناس كيفما يشاء دون ان يتقيد بقواعد الشريعة التي حددتها  
هذه العقيدة .

#### ٤ - الناحية الاجتماعية :

اما الحياة الاجتماعية فانها لا تقل - ايضا - شأنها من

التواحي السابقة ، فقد اقام الاسلام الحياة الاجتماعية على اساس نظيف فاهتم

اول ما اهتم ببناء البيت السعيد على اساس ~~تربوية الزوجين~~ <sup>بين الزوجين</sup> وحسن المعاشرة

فلم يقر العلاقة بينهما على غير هذا الاساس الشرعي ، وحرم العلاقات <sup>بين الزوجين</sup> ~~بين الزوجين~~

القبیحة التي تنشأ بين الرجل والمرأة تحريما باتا ، قال تعالى :

( ولا تقربوا الزنى انه كان فاحشة وساء سبيلا ) (٤) .

(١) ابو هريرة هو : ابو هريرة الدوسي البجلي صاحب رسول الله صلى الله

عليه وسلم حافظ الصحابة . اختلف في اسمه واسم ابيه اختلافا

كثيرا فقليل اسمه عبد الرحمن بن صخر وقيل عبد الله بن عائذ

وقيل .. قيل .. اسلم عام خيبر وتوفي سنة ٥٧ هـ ( تهذيب

التهذيب ١٢ / ٢٦٢ )

(٢) مسلم بشرح النووي ١٠٩ / ٢

(٣) تحفة الاحوذى ٥٤٥ / ٤

(٤) سورة الاسراء ٣٢

كما نهى عن أسبابه ودواعيه لأن في الزنى قتلًا متعدد الجوانب فهو انه قتل ابتداءً لأنه إراقة لحياة الحياة في غير موضعها . . . وهو قتل للجماعة من جانب آخر إذ إن سهولة قضاء الشهوة عن طريق تجميس الحياة الزوجية نافذة لا ضرورة لها . . . وتجعل الاسرة تيمة لا داعي لها . . . والقرآن يحذر من مجرد مقارنة الزنا مخالفة في التحرز . . . ومن ثم يأخذ الاسلام الطريق على أسبابه الدافعة توقيًا للوقوع فيه ويكره الاختلاط في غير ضرورة . . . ويحرم الخلوة وينهى عن التهرج بالزينة . . . ويحض على الزواج لمن استطاع . . . ويوصى بالصوم لمن لا يستطيع (١) .

وقال تعالى : ( وقرن في بيوتكن ولا تهرجن تهرج الجاهلية الاولى ) (٢) .

قال مجاهد رحمه الله (٣) : كانت المرأة تهرج تمشي بين يدي السرجال ، فذلك تهرج الجاهلية ، قال مقاتل بن حيان رحمه الله (٤) : والتهرج انها تلقي الخمار على رأسها ولا تشده لموارى قلائدها وقرطها وصنقها ، فيبدو ذلك كله منها ، وذلك هو التهرج (٥) .

(١) في ظلال القرآن ٣٢١/٥ - ٣٢٢ بتصرف

(٢) سورة الاحزاب ٣٣

(٣) مجاهد . . . سبقت ترجمته

(٤) مقاتل بن حيان . . . هو مقاتل بن حيان ابوبسظام النبطي البهليسي الخراساني احد الاعلام . . . كان عابدا كبيرا القدر حارب ايام ابي مسلم الخراساني الى كابل ودعا خلقا الى الاسلام فأسلموا ، مات قبيل الخمسين ومائة بأرض الهند .

( ميزان الاعتدال ١٧١/٤ ) .

(٥) تفسير ابن كثير ٤٥٢/٥ بتصرف .

هذه هي صورة التمرج في الجاهلية التي عالجها القرآن الكريم .  
ليظهر المجتمع الاسلامي من آثارها ويبيد عنه عوامل الفتنة ودواعي  
الفتنة ... ويشير النص القرآني الى تخرج الجاهلية فيوحي بأن هذا  
التمرج من مخلفات الجاهلية ... والجاهلية ليست فترة معينة من الزمان  
انما هي حالة اجتماعية معينة ذات تصورات معينة للحياة " (١) .

وانتقالا من نطاق البيت والأسرة الى نطاق المجتمع العام فقد حدد  
الاسلام العلاقات الوثيقة بين افراد المجتمع كهل كي يترابط بعضها ببعض  
بالحب والمواساة والايثار تحت راية العقيدة . قال عليه الصلاة والسلام :  
( لا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ، ولا يبيع بعضكم على  
بيع بعض ، وكونوا عباد الله اخوانا ، المسلم اخو المسلم ، لا يظلمسه  
ولا يخذله ولا يحقره ، التقوى ههنا - ويشير الى صدره ثلاث مرات -  
بموجب امرى من الشر ان يحقر اخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام  
دمه وماله وعرضه ) (٢) .

كما حث الاسلام على الاحسان الى الجار والى الضيف وجعل له  
الاسلام ارتباطا وثيقا بلايمان . قال عليه الصلاة والسلام : ( من  
كان يوم من بالله واليوم الآخر فليحسن الى جاره ، ومن كان يوم من بالله  
واليوم الآخر فليكرم ضيفه ، ومن كان يوم من بالله واليوم الآخر فليقبل  
غيره اوليسكت ) (٣) .

---

(١) في ظلال القرآن ٥٨٤/٦ بتصرف

(٢) مسلم بشرح النووي ١٢٠/١٦

(٣) المصدر السابق ٢٠/٢



وهكذا أقام الاسلام مجتمعه الاسلامي على اساس متين دون أن  
يقلد أي نظام من الانظمة البشرية التي وضعها البشر ، بل كان نظامه  
منهثقا من عقيدة الصحيحة الثابتة ..

### النوع الثاني : ترك المنهيات :

من الواجبات التي توجبها هذه العقيدة على معتنقيها ترك  
المحرمات واجتناب الكائز ، واعتبرت الشريعة الاسلامية هذه الكائز  
بمرما عظيما ، ولذا شددت فيها ووضعت لها <sup>لبعضها</sup> حدودا لا يجوز <sup>اقدامها أو تجاوزها</sup> الاقدام عليها  
لأن الاقدام عليها امعاء على العقيدة التي حددتها ووضعت  
لها قيودا . قال تعالى : ( ... تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن  
يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون ) (١) اي هذه الشرائع التي شرعها  
لكم هي حدوده فلا تتجاوزوها (٢) .

قال الامام القرطبي رحمه الله : " فقسم الحدود قسمين :  
منها حدود الامر بالامتنال ، وحدود النهي بالاجتناب (٣)  
ثم أخبر تعالى عن المعتدين على حدود الله بقوله : ( ومن يتعد حدود  
الله فأولئك هم الظالمون ) (٤) .

فارتكاب الكائز من اعظم الاعداء على العقيدة ، ولهذا  
وجد الشارع الحكيم حكم على من يمتد على الكفر بالكفر كما قال تعالى :

(١) سورة البقرة ٢٢٩

(٢) تفسير ابن كثير ٤٩١/١

(٣) تفسير القرطبي ١٤٦/٣

(٤) الآية السابقة .

( ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون ) (١) . ولعظم هذه  
الكبائر نجد العلماء قد اختلفوا في مرتبتها . هل هو موء من أوكافر؟  
ما يدل على أن العلاقة بين العقيدة وبين ترك هذه الكبائر علاقة  
متينة ووثيقة . والله اعلم .

## المسالك الأولى تحقيق الردة

١٩٥ - ٢٦

٤٧ - ٢٦	معنى الردة والسداد في المسالك	:	الفصل الأول
٨٧ - ٤٨	شروط صحة الردة	:	الفصل الثاني
١٩١ - ٨٨	أنواع الردة	:	الفصل الثالث
١٩٥ - ١٩٢	فروع الردة	:	الفصل الرابع

## البسبب الأول

### تحقق الردة

### الفصل الأول

### معنى الردة - والدوافع اليها

#### المبحث الأول : معنى الردة

##### الردة لغة

الردة مشتقة من رده عن وجهه ، ويرد ردا ومردا ومردودا .

وتردادا ، وردة ويرد يردى : صرفه عن وجهه ورجعه (١) ارتد الى حاله ؛ عاد (٢) وفي التنزيل قال تعالى : ( فلما أن جاء البشير ألقاه على وجهه فارتد بصيرا ) (٣) .

قال السدى رحمه الله (٤) : " فألقاه على وجهه أبوه فرجع بصيرا " (٥)

والمعنى : " عاد ورجع الى حالته الاولى من صحة بصره " (٦) .

وارتد على اثره ارتدادا ، وعن طريقه ودينه ، رجع وتحول (٧) .

وفي التنزيل قال تعالى ( قال ذلك ما كنا نبغ فارتدا على آثارهما

قصصا ) (٨) أى فرجعا على الطريق التى جاءا منها يقصان اثرهما لئلا

(١) لسان العرب ١/١١٤٩ تاج المروس ٢/٣٥٠ مختار الصحاح ٢٣٩

المصباح المنير ١/٢٤٠ .

(٢) محيط المحيط ٣٣٠

(٣) سورة يوسف ٩٦

(٤) السدى هو اسماعيل بن عبد الرحمن السدى تابعي حجازي الاصل ،

سكن الكوفة صاحب التفسير والمغازي والمسير . وتوفي سنة ١٢٧ هـ

(الاعلام ١/٣١٣)

(٥) تفسير ابن كثير ٤/٤٨

(٦) فتح القدير للشوكاني ٣/٥٤

(٧) مختار الصحاح والمصباح المنير والرائد من الصفحات السابقة . (٨) سورة الكهف ٦٤

بمنطقا طريقتهما (١) .

واما تعريفها اصطلاحاً : فقد اخطف الفقهاء فيه .

١ - فالملكية عرفوها بانها : كفر المسلم بصريح او لفظ يقتضيه او فعل يتضمنه (٢) فقوله " كفر " جنس ، شمل الردة وسائر انواع الكفر الشخصي .

وقوله " المسلم " اى الذى ثبت اسلامه ببنوة الاسلام وان لم ينطق بالشهادتين او بنطقه بهما عالميا باركان الاسلام ملتزما لهما .  
والاضافة : فصل مخرج ~~سائر انواع الكفر~~ (٣) .  
فان انتقال كافر من دينه الى دين آخر غير الاسلام كيهودى تنصر او عكسه لا يكون مردداً (٤) .

وقوله " بصريح " : من القول في الكفر كقوله أشرك بالله او العزيز بن الله (٥) .  
وقوله " او قول يقتضيه " اى يستلزم الكفر استلزاما بينيا كقوله " الله جسم متحيز كالا جسم " (٦) .

(١) تفسير ابن كثير ٤/٤٠٣ تفسير القرطبي ١١/١٥ فتح القدير للشوكاني ٣/٢٩٩ بتصرف .

(٢) مختصر خليل ٢٦٧ الخرشى ٨/٦٢ شرح فتح الجليل ٤/٤٦١ اقرب المسالك ١٧٥ حاشية الدسوقي ٤/٢٦٧ الشرح الصغير ٤/٤٣١ .

(٣) شرح منج الجليل ٤/٤٦١

(٤) شرح منج الجليل ٤/٤٦١ الخرشى ٨/٦٢ بتصرف

(٥) المصدر السابق

(٦) شرح منج الجليل ٤/٤٦١ حاشية الدسوقي ٤/٢٦٧ بتصرف .

وقوله " او فعل يتضمنه " اي يستلزمه استلزاما بينا كالتالي  
مصحف بشي\* مستقذر مستغاف (١) .

٢ - والشافعية عرفوها بأنها : قطع الاسلام بنية أو قول كفر .  
أو فصل ، سوا\* قاله استهزا\* أو عنادا أو اعتقادا (٢) .

وقوله " قطع " جنس يستل قطع الاسلام وغيره من الممان .  
وقوله " الاسلام " فصل ، يخرج به قطع غيره من العبادات  
كالصلاة والصوم والحج فلا يكون ذلك كفرا (٣) .

وخرج بقوله : " قطع الاسلام " : المنتقل من دين لا من  
لعدم سبق الاسلام له فلا يسمى مرتدا (٤) .

وقوله " بنية " اي ولو في المستقبل كأن نوى ان يكفر  
غدا او في قابل فيكفر في الحال .

وقوله : " او قول كفر " كأن يقول الله ثالث ثلاثة .

وقوله : " او فعل كفر " كأن يعظم وشا ما لم يكن مكرها  
على ذلك وخاف على نفسه والا فلا يكفر لكونه مكرها حينئذ (٥) .

وقوله " استهزا " اي على جهة عي الاستهزا\* فخرج بذلك  
من سبق لسانه الى الكفر فانه لا يكون مرتدا (٦) .

---

(١) الشرح الصغير ٤٣٢/٤ شرح منح الجليل ٤٦٢/٤ بتصريف

(٢) مفتي المحتاج ١٣٣/٤

(٣) مفتي المحتاج ١٣٤/٤

(٤) قليوبي وعميرة ١٧٤/٤ حاشية ابراهيم البيجوري ٢٦٤/٢ بتصريف

(٥) حاشية ابراهيم البيجوري ٢٦٤/٢ بتصريف

(٦) حاشية ابراهيم البيجوري ٢٦٤/٢ مفتي المحتاج ١٣٤/٤ بتصريف .

قوله " عنادا " كأن يقول الله ثالث ثلاثة عنادا لمن يخاصمه  
مع اعتقاده ان الله واحد .

قوله " اعتقادا " أى مالم يكن عن اجتهاد كاعتقاد المبتدلة  
عدم رؤية المازى في الآخرة (١) .

٣ - والحنفية عرفوها بأنها ! عبارة من الرجوع عن الايمان (٢) .

وعرف بعضهم المرتد بأنه هو : الراجع عن دين الاسلام (٣) .

٤ - أما الحنابلة فانهم لم يتعرضوا لتعريف الردة ، وإنما تعرضوا  
لتعريف المرتد نفسه !

فعرّفه بعضهم بأنه : الذى يكفر بعد اسلامه نطقا أو اعتقادا

أو شكا أو فعلا ولو سبزا - فتصح ردة كاسلامه - وبأى طوعا  
لا مكرها ولو كان هازلا (٤) .

٥ - أما الظاهرية فالمرتد عندهم هو : كل من صح عنه انه  
كان مسلما متبرئا من كل دين حاش دين الاسلام ثم ثبت عنه انه  
ارتد عن الاسلام وخرج الى دين كتابي / غير كتابي أو الى غير  
دين (٥) .

٦ - وأما الشيعة الامامية فقالوا : المرتد من كان مسلما عاقلا  
بالفا ثم رجع وارتد منه (٦) .

وأما الشيعة الزيدية فقالوا : الردة هي الكفر بعد الاسلام (٧) .

(١) حاشية ابراهيم البيجورى ٢٦٤/٢

(٢) بدائع الصنائع ٤٣٨٢/٩

(٣) فتح القدير لابن الهمام ٦٨/٦ الفتاوى الهندية ٢٥٣/٢ البحر

الرائق ١٢٩/٥ الباب ٤/١٤٨ .

(٤) كشف القناع ١٦٢/٦

(٥) المحلى ١٨٨/١١

(٦) فقه الامام جعفر الصادق ٣٠٨/٦

(٧) البحر الزخار ٢٠٢/٦

### مقارنة التعاريف

من التعاريف السابقة عرفنا ان الفقهاء قد اختلفوا في أمر واحد وهو الرجوع عن الاسلام ، ولكثرتهم اختلفوا في تحديد القيود وكيفية الرجوع ، فبعضهم حدها كالتلكية والشافعية والحنابلة غير ان المالكية لم يستوفوها لانهم لم يذكروا التوبة او الاعتقاد . واما الحنابلة فانهم قد استوفوها فبرائهم لم يصرفوا الردة وانما صرفوا المرتد .

ولذا أرى أن التعريف المختار هو تعريف الشافعية حيث انتموه اكثر تحصيلا فقد ذكروا فيه انواع الردة بكيفيتها وهي الاعتقاد والقبول والفعل بالحناد أو الاستهزاء .

### المبحث الثاني : الدوافع وأسباب الردة وأسبابها :

للردة دوافع وأسباب قد تؤدي بالشخص الى ارتداده وخروجه من دينه . وهذه الدوافع والاسباب قد تكون منبثقة من الأمراض النفسية او الاجتماعية او السياسية او الاقتصادية .

#### ١ - الأسباب النفسية :

النفس البشرية كأرض خصبة مهددة لقبول كل ما يلقي فيها من البذور ، ولذا فهي تتفاعل مع كل ما يوضع فيها ، فاذا ما أُلقيت فيها بذور الشر ، فقد تجد فيها مكانا صالحا للنمو ما يجعل الشخص يستنكبه الطريق السوي . ومن هذه المؤثرات :

#### ١ - الانحراف الفكري عن منهج التفكير السليم :

وذلك أن يشتغل بعض الناس بالظنون والأوهام ، ويحول هذه الظنون الى حقائق وعقائد ثابتة ، فيتبع هذه الظنون وتسيطر على مشاعره ، ففقدت يتبعها معتقدا انها حقيقة وهي في الأصل خيال ووهم ، ثم تصبح لديه



فكرة راسخة ، وتؤدي به الى اعتقاد أشياء باطلة والتزام ضلالات ، والعمل على نشرها وجمع أنصارها (١) .

## ب - الجهل العام وضعف العقل

وهذا هو السبب في انتشار كثير من المعتقد الباطلة المنحرفة في المجتمع المتخلف والتي تجد قبولا لديه حتى تصبح عقيدة متوارثة وتقليدا ثابتا متبعا ، لأن الانسان بمقتضى نشوئه في البيئة الجاهلة المنحرفة يكتسب ما فيها من عادات وتقاليد ، ويلتزمها التزاما أعمى ، ثمها لأهله فيدافع عنها بكل ما يملك من الاستطاعة كالمبالغة في تقديم بعض العظماء ، فقد يوجد عند الأمم من يبلغ درجة عالية في الكمال ويكتب الله له النجاح ، فيعظمه الناس حتى يعتبروا كل عمل من أعماله حسنا وان كان قبيحا ، ويسرى هذا الداء الى نفوس الجهلاء فيبالغون في تقديمه الى حد توهم الألوهية فينحرفون بذلك عن منهج التفكير السليم

، ويقعون في جريمة الشرك والارتداد (٢) . هذا ما أشار اليه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى: **أَتَذْكُرُوا الْقُبُورَ الَّتِي لَا يَنْفَعُ الْمُتَعَذِّلِينَ**

**وَأَنْبِيَاءَهُمْ** (٣) . وقال المصنف: **أَتَذْكُرُوا الْقُبُورَ الَّتِي لَا يَنْفَعُ الْمُتَعَذِّلِينَ وَأَنْبِيَاءَهُمْ** (٤) .

قال المصنف: **أَتَذْكُرُوا الْقُبُورَ الَّتِي لَا يَنْفَعُ الْمُتَعَذِّلِينَ وَأَنْبِيَاءَهُمْ** (٤) .

(١) انظر صراع الملاحدة ٣٨٥ - ٣٨٧ العقيدة الاسلامية وأسسها ٦٨٣ يتصرف .

(٢) صراع مع الملاحدة ٣٨٨ - ٣٨٩ العقيدة الاسلامية ٦٨٤ - ٦٨٧

(٣) مسلم بشرح النووي ١٣/٥

(٤) مسلم بشرح النووي ١٣/٥

## ج - الكبر والحسد القبيح :

وذلك ان كلا منهما مرض خبيث يفرى صاحبه بغمط الحق وانكاره مهما كان مؤيدا بالحجج والبراهين ، فهو من الموامل الصارفة عن الاستجابة للحق ، والباعثة الى التمرد عليه وتكوين المعتقدات والمفاهيم الباطلة (١) .

## ٢ - الأسباب الاجتماعية :

ان فساد الاخلاق وضعف الايمان في المجتمع الانساني اليوم ما يجعل الحياة الاجتماعية قائمة على المنفعة وعلى التحلل من كل القيود ، فالسرقة والرشوة وبيع الامراض والكرامات بالزنا وتناول الخمر والمسكرات والقتل كل ذلك يرتكب ما دام يؤدي الى المال ومتع الحياة الدنيئة (٢) مما يجعل امر الشريعة مستهانا بينهم حتى لا يصير مرتكبه مجرما يماقب عليه . بل قد يستباحه بعض ضماف الايمان ويهزؤون بالشريعة والمتسكين بهما مما يؤدي الى جريمة الردة .

## ٣ - الأسباب السياسية :

كثير من الانحراف يأتي من طريق اتباع القادة المضلين ذوي السلطان في الأرض ، ويكون هذا الاتباع لهم اما فتنة لهم او طمعا باسترضائهم او خوفا من عقوباتهم ، فقد يملطون على بحث فكرة المادية والاحاد بالله والاباحية ، والطمع في الدين والرسول وما الى ذلك (٣) .

(١) صراع مع الملاحدة ٣٩٣ العقيدة الاسلامية وأسسها ٢٩٢ بتصريف .

(٢) الاسلام ووضايعنا القانونية ١٢٦-١٢٧ بتصريف

(٣) انظر صراع مع الملاحدة ٣٩٨ بتصريف

فقيادة الفساق والفجار المضلين منشأ جميع الكوارث والنكبات التي  
 مني بها الجنس البشري فان الانسانية بمجموعها لا تستطيع أن تأبى السير  
 على تلك الخطة التي رسمها هو\* لا\* الطغاة الذين بأيديهم السلطة المطلقة<sup>(١)</sup>.  
 ومن أمثلة ذلك : ما حدث في ليبيا حيث نشرت جريدة الزحف الأخضر  
 التي تصدرها اللجان الثورية في عددها ١١ الصادر في ١٤٠٠/٥/٧ هـ  
 الموافق ٢٤ مارس ١٩٨٤ م مقالا بعنوان "الله وحده عدو الاشتراكية"  
 وفيها أيضا : " فالله هو المرشئ والراشئ " " والله هو الذي سرق هرق  
 الفقراء وحقوقهم " .

وقد استتكرت رابطة العالم الاسلامي بشدة نشر مثل هذه المقالات  
 الطيبة بالكفر والاحاد والمدسوسة ضد عقيدة المسلم (٢) .

وهذا نوع من الاطماع في السيادة والمحافظة عليها يتوصل اليه  
 بعضهم بأية وسيلة كانت ولو يبيع دينه ، وهذا ما أشار اليه النبي صلى الله  
 عليه وسلم حيث قال : [ يادروا بالاعمال فتتنا كقطع الليل المظلم ، يصبح  
 الرجل مؤمنا ويمسك كافرا ، أو يمسي مؤمنا ويصبح كافرا ، يبيع دينه  
 بعرض من الدنيا ] (٣) .

وللسياسة وسيلتان خطيرتان في تضليل الشعوب :

التعليم والتربية ، والاعلام :

١ - التعليم والتربية :

سياسة التعليم اعظم وسيلة للوصول الى هدف منشود ، فقد اتفقد  
 اعداء الاسلام للتعليم مخرج وأساليب ، غايتها تحطيم عقيدة المسلمين

(١) الاسس الاخلاقية ٨٦ يتصرف

(٢) مجلة البلاغ عدد ٥٤٦ التاريخ ٢ شعبان ١٤٠٠ هـ

(٣) مسلم بشرح النووي ١٣٣/٢

وقيمهم وأخلاقهم ، وأخذ القادة المضلون يطبقونها في شعوبهم فاستظاعوا بذلك تضليل الشباب وأبصار كتاب الله وسنة رسوله عن توجيه المسلمين في حياتهم فتخرج عن طريق مدارسهم جيل أغلبه يكفري بدين الله ويسفسر من كل مظاهره ودعائه ، وينصب المداء للإسلام وأهله (١) .

ومن هذه الثعالب : الفلسفات والاصول الفكرية الفاسدة التي تؤدي الى الوقوف عند حدود المادة المدركة بالحس ، وتؤدي الى انكار الوحى وحقيقة الخيب التي تأتي بها النبوات ، وهذه النظرية تفضي ببعض الناس الى اعتناق فكرة المادية الملحدة التي لا تتعرف الا باللذة وحدود الظواهر المادية (٢) .

#### ب - الاعلام :

ان وسائل الاعلام المختلفة من اذاعة وصحافة ومرئيات | تلفزيون وسينما ) كالتعليم ، وجهت توجيهها منظمًا دقيقًا للتشكيك في الدين ونيل القيسم الاخلاقية والاغراء بالجريمة وإشاعة الفاحشة والمعى بالفساد في الارض ، وتمتاز هذه الوسائل عن التعليم بأنها أعم وأشمل ، فان التعليم قد يخاطب الآلاف بمناهجه ولكن الاعلام يخاطب الملايين ببرامجه . واقل ما يمكن ان تحدثه هذه الوسائل الاعلامية في نفوس ضعاف الايمان هو الميوعة والطفاء جذوة الحماس للإسلام والشك في دينهم (٣) .

(١) انظر الردة عن الاسلام وخطرها ٤٠ بتصرف

(٢) صراع مع الملاحدة ٣٩٠ بتصرف

(٣) انظر الردة عن الاسلام وخطرها ٤١ اساليب الفسوز والفكسرى

٧٠ - ٧١ بتصرف .

### الاسباب الاقتصادية

فهي اما ان ترجع الى النظم الاقتصادية القائمة الآن من الرأسمالية او الاشتراكية . واما ان ترجع الى حالة الشخص الاقتصادي .

فأما الرأسمالية فهي نظام اقتصادي يقوم على الأثرة و تحليل الربا والخش وما الى ذلك . ويدعو الى هيمنة المادية على النفوس والمشاعر ، فهذا مما يجعل الشخص مطلقا من القيود يرتكب الحلال والحرام على حد سواء .  
وأما الاشتراكية فهي نظام اقتصادي له عقيدة تقوم على الانحلال والمادية والانحلال الخلقي . وقد يتوهم بعض ضعاف الايمان ان هذين النظامين أفضل وأولى من شريعة الله في الاقتصاد ، فينبذ شريعة الله ويحاربها فيقع بذلك في جريمة الارتداد والعيان بالله .

واما ما يرجع الى حالة الشخص الاقتصادي فهي الخنى والفقر . فأما الخنى فانه قد يؤول الى صاحبه الى الاعتزاز بالمال والتفاخر به والبغى في الأرض والكفر بمنعمه كما وقع ذلك في نفس قارون ، قال تعالى :  
( ان قارون كان من قوم موسى فبغى عليهم ، وآتيناه من الكوز ما ان مفاعه لتتنو\* بالعصية اولى القوة ، اذ قال له قومه لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين ) (١) .

فلما بغى على قومه باغتراره بالمال عذبه الله بمذاب مسن مسنده كما قال تعالى : ( فحسفنا به وبداره الأرض فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان/المنتصرون (٢) .

قال سيد قطب (٣) : وقارون لم يجهر بكلمة الكفر ولكن اغتراره

(١) سورة القصص ٧٦

(٢) سورة القصص ٨١

(٣) سيد قطب : سبقت ترجمته .

بالمال ونسبته الى ما عنده من العلم جعلهم يسلكونه في عداد الكافرين ■ ويعون في نوع هلاكه انه هلاك للكافرين (١) .

ولذا استعان الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) عن فتنة الغنى

قائلا :

( اللهم فاني اعوذ بك من فتنة النار وعذاب النار وفتنة القبر

وعذاب القبر ومن شرفنة الغنى ومن شرفنة الفقر ) (٢) .

واما الفقر فهو من اخطر الافات على العقيدة ، وبخاصة الفقراء

المدقع فانه مدعاة للشك في حكمة التشظيم الالهى للكون وفي عدالة

التوزيع للرزق ، ويكون أيضا خطرا على خلقه وسلوكه وفكره (٣) ، ولذا

استعان الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) من شر الفقر مقترنا بالكفر في سياق

واحد فقال : ( اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبر ) (٤) .

#### الموامل الخارجية :

وهي حملات المستعمرين والمبشرين والمستشرقين والشيوعيين

والصهيونية العالمية التي تقوم بحملات الدس والتشويه المعادية للإسلام

والمسلمين في كل مكان وفي كل الميادين : الثقافية والتربوية والاعلامية

والسياسية والاقتصادية والاجتماعية ، فهذه من أقوى الأساليب المتخذة

لاخراج المسلمين من دينهم ولارتدادهم عنه .

---

(١) في ظلال القرآن ٣٢٨/٦

(٢) مسلم بشرح النووي ٢٨/١٢

(٣) مشكلة الفقر وكيف عالجه الاسلام ١٩-١٨ يتصرف

(٤) مستند الامام احمد ٣٦/٥ .

هذه هي بعض الأسباب أو الدوافع التي تؤدي ببعض ضعاف الإيمان  
إلى الارتداد عن دينهم ، ولا شك أن الضعف الإيمانى هو محور كسل  
دافع إلى الردة فإنه يجعل صاحبه يشك في كل شيء \* حولـــــــــــــــــه  
حتى في عقيدته ويصور له الخروج عن دينه والتخلص من مبادئ الأخلاق  
والانفلات من الضوابط الشرعية ، وبذلك يصبح لا تأثير للدين عليه فسي  
تصرفاته وأفعاله .  
والله أعلم .

## الفصل الثاني

### شروط صحة السرقة

اتفق الفقهاء - رحمهم الله - على أن المرء إذا توافرت فيه هذه الشروط الثلاثة الآتية وهي : البلوغ والعقل والاختيار صحت سرقاته وترتب عليه أحكام المرتد من الاستتابة والقتل وغيرهما .  
وسأتناول هذه الشروط بالبسط ان شاء الله .

#### الشرط الأول : البلوغ

وهو انتهاء حد الصغر (١) ، وعبر عنه بعضهم بأنه : عبارة عن قوة تحدث في الشخص يخرج بها <sup>من</sup> حال الطفولية الى غيرها ، ويبلغ بها كمال الحال وذلك بكمال القدرة والقوة ، وذلك القوة لا يكاد يعرفها أحد ، فجعل الشارع لها علامات يستدل بها على حصولها (٢) .  
وقد ذكر الفقهاء علامات البلوغ التي تنطبق بها الأحكام الشرعية وتترتب عليها أحكام المرتد . ومن هذه العلامات : السن والانزال والانبات والحيش والحمل .

فأما السن فهو : أن يبلغ الشخص سنا معينة وهي خمس عشرة سنة كما ذهب اليه الشافعية والحنابلة وبعض المالكية وأبو حنيفة في رواية عنده ومحمد وأبو يوسف رحمهم الله (٣) أو ثمانى عشرة سنة كما هو المشهور عندنا

- 
- (١) فتح القدير لابن الهمام ٢٦٩/٩  
(٢) الخوشتى ٢٩١/٥ اسهل المدارك ٥/٣ بدائع الصنائع ٩/٩٤٧٠ بتصرف .  
(٣) مشنى المحتاج ١٦٦/٢ المبنى ٣٤٦/٤ اسهل المدارك ٥/٣ الخوشتى ٢٩١/٥ فتح القدير لابن الهمام ٢٧٠/٩ .



المالكية (١) او ثمانى عشرة سنة في الغلام . و سبع عشرة سنة في الجارية  
كما ذهب اليه الامام ابو حنيفة في رواية اخرى (٢) او تسع عشرة سنة كما ذهب  
اليه ابن حزم (٣) .

واما الانزال<sup>(٤)</sup> فهو : خروج الضى من قبله ، وهو الماء الأبيض الدافق  
الذى يخلق منه الولد ، فكيفما خرج - في بقطة بجماع او في منام باحتلام  
او غير ذلك - حصل به البلوغ ،

واما الانبات<sup>(٥)</sup> فهو : فهو أن ينبت الشعر الخشن حول ذكر الرجل  
او فرج المرأة (٦) .

واما الحيض<sup>(٧)</sup> فهو : فهو دم أسود تقتضيه الطباع السليمة يخرج من  
أقصى رحم المرأة - لا يعقب الولادة - في أوقات معلومة (٨) .

واما الحمل<sup>(٩)</sup> فهو : ما تحمل الاناث في بطونها ، وهو علم ودلالة  
على البلوغ ، فاذا حملت المرأة علمنا أنه قد خرج منها الضى ، لأن الله

(١) الخرشى ٢٩١/٥

(٢) فتح القدير لابن الهمام ٢٧٠/٩ بدائع الصنائع ٤٤٧٠/٩

(٣) المحلى ٨٨/١

(٤) بدائع الصنائع ٤٤٧٠/٩ المجموع ٣٦٦/١٢ المغنى ٣٦٩/٤ ٣٤٥/٤

الخرشى ٢٩١/٥ اسهل المدارك ٥/٣

(٥) المغنى ٣٤٥/٤ الخرشى ٢٩١/٥ المجموع ٣٦٦/١٢ المحلى ٨٨/١

(٦) المغنى ٣٤٥/٤

(٧) المجموع ٣٦٦/١٢ الخرشى ٢٩١/٥ المغنى ٣٤٦/٤ فتح القدير

لابن الهمام ٢٧٠/٩ المحلى ٨٨/١ بتصرف

(٨) مغنى المحتاج ١٠٨/١ بدائع الصنائع ١٦٧/١ بتصرف

(٩) المجموع ٣٦٦/١٢ الخرشى ٢٩١/٥ المغنى ٣٤٦/٤ فتح القدير

لابن الهمام ٢٧٠/٩ بتصرف .

أجرى العادة أن الولد لا يخلق إلا من ماء الرجل وماء المرأة (١) قال تعالى : ( فلينظر الإنسان مم خلق ، خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب ) (٢) .

فإذا عرّضت على الصبي إحدى هذه العلامات عرفنا أنه قد أصبح بالغاً مكلفاً ، ويكون مسؤولاً عن كل أفعاله الجنائية . لأنه قد بلغ كمال السام بكمال القدرة والقوة على استعمال سائر الجوارح السليمة فيحد إذا ارتد أو سرق ويقتصر منه إذا قتل أو يعاقب بأنواع العقوبات المقررة في الشرع إذا ارتكب ما يوجبها . وأما إذا لم يبلّغ هذا الحد بأن لم تظهر عليه إحدى هذه العلامات فإنه يبقى صليماً ، فإذا ارتد في هذه المرحلة فهل تصح رده وتترتب عليه أحكام الميراث أم لا ، وهذا الذي سنتكلم عنه إن شاء الله .

#### ردة الصبي وإسلامه

والصبي إما أن يكون غير مميز وليس له عقل ، وإما أن يكون مميزاً ولعقل .

فأما الصبي غير المميز وليس له عقل : فإنه لا يصح منه إسلامه . ولا رده ولا حكم لكلامه بغير خلاف (٣) .

وأما الصبي المميز العاقل فقد اختلف الفقهاء - رحمهم الله - في حكم رده ، وحينئذ ذكروا رده يتطرق كلامهم إلى ذكر إسلامه ، لأنه لا يحكم برده إلا بعد الحكم بصحة إسلامه ، فلذا نجدهم قد اختلفوا في هذه المسألة إلى ثلاثة أقوال :

---

(١) المجموع ٣٧١/١٢ المفنى ٣٤٦/٤ بتصريف

(٢) سورة الطارق ٥-٧

(٣) المفنى ٤/٩ كشف القناع ١٧٥/٦ البحر الرائق ١٥٠/٥ الفتاوى

الهندية ٢٥٣/٢ التشريع الجنائي ٧١٧/٢ .

- ١ - انه يصح اسلام الصلبي المميز وردته ، وهو ما ذهب اليه الحنابلة في قول ، والامام أبو حنيفة ومحمد ، وهو ظاهر ما ذهب اليه المالكية (١) .
- ٢ - انه لا يصح اسلامه ولا رده ، وهو ما ذهب اليه الشافعية وزفر والزيدية والامامية ، وهو قول للامام أحمد (٢) .
- ٣ - انه يصح اسلامه ولا تصح رده ، وهو ما ذهب اليه ابو يوسف (٣) وهو قول لأبي حنيفة وقول للامام أحمد (٤) ، وحكي صاحب الانصاف أن قول الامام أحمد هذا هو الاظهر في مذهبه (٥) .

- 
- (١) المغني ٥/٩ الانصاف ٣٢٩/١٠ الكافي ١٥٥/٣ فتح القدير لابن الهمام ٩٤/٦ بدائع الصنائع ٤٣٨٣/٩ شرح منح الجليل ٤٦٧/٤ .  
- محمد هو : ابو عبدالله محمد بن الحسن بن فرقد صاحب ابي حنيفة ، ثقة على ابي حنيفة فلما توفي أتم الفقه على ابي يوسف وأحمد عنه الشافعي . وتوفي سنة ١٨٩ هـ ( تاريخ بغداد ١٧٢/٢ ) .
  - (٢) المجموع ٥/١٨ حاشية ابراهيم الميجوري ٢٧٤/٢ فتح القدير لابن الهمام ٩٤/٦ البحر الزخار ٤٢٣/٦ اللعة الدمشقية ٣٤١/٩ المقنع ٥١٨/٣ الانصاف ٣٣٠/١٠ .  
- زفر هو زفر بن الهذيل بن قيس العبدي ، فقيه كبير من اصحاب الامام ابي حنيفة وكان من اصحاب الحديث فطلب عليه الرأي ، وكان يقول : نحن لا نأخذ بالرأي ما دام اثر ، واذا جاء الاثر تركنا الرأي ، وتوفي بالبصرة سنة ١٥٨ هـ ( الاعلام ٧٨/٣ ) .
  - (٣) ابو يوسف هو يعقوب بن ابراهيم بن هبيب بن سعد بن حميد الاثاري من اولاد ابي دجانه <sup>الصحابي</sup> الاثاري وكان من اصحاب الحديث ثم طلب عليه الرأي وأخذ الفقه عن ابي حنيفة وتوفي ببغداد سنة ١٨٢ هـ ( طبقات الفقهاء للشيرازي ١١٣ ) .
  - (٤) بدائع الصنائع ٤٣٨٣/٩ فتح القدير لابن الهمام ٩٤/٦ المغني ١٦/٩ الانصاف ٣٢٩/١٠ الكافي ١٥٥/٣ .
  - (٥) الانصاف ٣٢٩/١٠ .

الأدلة على ذلك

(١) : أدلة القائلين بصحة اسلام الصبي المميز وردته :

استدل القائلون بهذا القول بأدلة منها :

١ - استدلوا بالمنقول :

أ - قوله تعالى : يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآتيناه الحكم صبيا (١) وهذه الآية تدل على أن نبوة يحيى كان عند صغره ، وثيل : كان يحيى عند هذا الخطاب له ابن سنتين او ثلاث سنوات (٢) فعلم ضرورة انه اهل للاسلام ، وأن الاسلام مع الصبي يكون صاحبه اهلا للرسالة (٣) .

ب - عموم الحديث : ( أمرت أن اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ، فاذا قالوا لا اله الا الله عصموا مني دماهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله ) (٤) .

ج - عموم الحديث : ( كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه ، فاذا أعرب عنه لسانه اما شاكرا واما كفورا ) (٥) .

د - عموم الحديث : ( من شهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله حرم الله عليه النار ) (٦) .

---

(١) سورة مريم ١٢

(٢) فتح القدير للشوكاني ٣/٣٢٥

(٣) المبسوط ١٠/١٢١ يتصرف

(٤) مسلم بشرح النووي ١/٢١١

(٥) مسند الامام احمد ٣/٣٥٣

(٦) مسلم بشرح النووي ١/٢٢٩

فهذه الاحاديث يدخل في عمومها الصبي المميز ،

- هـ - اسلام على رضى الله عنه (١) فانه قد أسلم صبيًا وهو ابن  
عشر سنين (٢) وحسن اسلامه ، وصحح النبي ( صلى الله عليه وسلم )  
اسلامه (٣) ولهذا قيل : أول من أسلم من الرجال : أبو بكر (٤)  
ومن الصبيان : علي ، ومن النساء : خديجة (٥) ومن المبيد  
بلال (٦) .

(١) علي : هو علي بن ابي طالب عبد مناف بن عبد المطلب - ابو الحسن  
الهاشمي أول من آمن بالله من الناس بعد خديجة ، بويح بالخلافة  
يوم قتل عثمان .

وتوفي سنة ٤٠ هـ قتل عبد الرحمن بن ملجم . ( تهذيب التهذيب  
٣٣٤/٧ ) .

(٢) سيرة النبي ( صلى الله عليه وسلم ) لا بن هشام ٢٦٤/١

(٣) فتح القدير لابن الهمام ٩٤/٦ كشف القناع ١٧٥/٦ .

(٤) أبو بكر : هو عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد -

أبو بكر الصديق الأكبر ابن ابي قحافة ، خليفة رسول الله ( صلى الله  
عليه وسلم ) صاحبه في الغار اسلم ابواه . ووالى الخلافة بمسند  
النبي ( صلى الله عليه وسلم ) وتوفي سنة ١٣ هـ ( تهذيب التهذيب  
٣١٥/٥ ) .

(٥) خديجة : هي خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي .

أول من آمن بالله ورسوله ، تزوجها رسول الله ( صلى الله عليه وسلم )  
قبل البعثة ولم يتزوج عليها رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) مدة  
حياتها امرأة حتى ماتت ، وتوفيت بمكة قبل هجرته الى المدينة .

( السيرة النبوية لا بن كثير ٥٨١/٤ ) .

(٦) بلال : هو بلال بن رباح التيمي - المؤذن ابو عبد الله ، أسلم قديما

وعذب في الله ، وشهد بدرا والمشاهد كلها ، وسكن دمشق ، ومات

بالشام سنة ١٧ هـ أو ١٨ هـ ( تهذيب التهذيب ٥٠٢/١ ) .

استدلوا بالمعقول :

٢

أ - لأن الاسلام عبادة محضة فصحت من الصبي العاقل كالصلاة والحج (١) ولأنه قد أتى بحقيقة الاسلام - وهي التصديق والاقرار معه - وهو من أهله فيحكم باسلامه كالبالغ ، لأن الاقرار عن طوع دليل على الاعتقاد على ما عرف ، ومن رجع الى نفسه علم أنه كان معتقدا للتوحيد قبل بلوغه (٢) قال السرخسي (٣) : وقد سمعنا اقراره بعبادة مفعومة ونحن نرى صبيّا يناظر في الدين ، وقيم الحج الظاهرة حتى اذا ناظر الموحدين أفهم ، واذا ناظر الملحدين أفحم ، فلا يظن بما قل أن يقول انه ليس من أهل المصرفة (٤) .

ب - لأن الاسلام يتعلق به كمال العقل دون البلوغ بدليل أن من بلغ غير عاقل لم يصح اسلامه ، والعقل يوجد من الصغير كما يوجد من الكبير ، واذا صار مسلما ثم ارتد اليه صحته ردت كالبالغ ، لأن الاسلام عقد ، والردة حله ، وكل من ملك عقدا ملك حله كسائر العقود ، ولأن من كان بيده الاعتقاد تصور منه تهديله (٥) .

---

(١) المجموع ٥/١٨

(٢) البحر الرائق ١٤٩/٥ فتح القدير لابن الهمام ٩٥/٦ بتصريف

(٣) السرخسي هو الامام الكبير شمس الاثمة ابو بكر محمد بن أحمد بن ابي سهل السرخسي ثقة على ابي محمد عبد العزيز بن احمد الحلواني وصف كتاب "المبسوط" املاء من خاطره لانه كان مبهوسا في الجب بسبب كلمة نصح بها ، يطلى على الطلبة من الجب وهم على اعلاه . توفي رحمه الله سنة ٤٨٣ هـ ( اصول السرخسي في مقدمته ٤/١ )

(٤) المبسوط ١٢١/١٠

(٥) الاختيار ١٤٨/٤

كما أنه لما كان أهلاً لعقد الاحرام والصلاة كان أهلاً للخروج منها (١) .  
 ج - لأن الله دعا عباده الى دار السلام ، وجعل طريقهم الى الاسلام  
 ، وجعل من لم يجب دعوته في الجحيم والعذاب الأليم ، فـ  
 يجوز منع الصبي من اجابة دعوة الله مع اجابته اليها وسلوكه طريقها .  
 ولا الزام بعذاب الله والحكم عليه بالنار وسد طريق النجاة عليه  
 مع هربه منها (٢) .  
 د - لأن الردة موجودة حقيقة ، لوجود حقيقتها من انكسار  
 الاسلام والتلفظ بالكفر ، كما أن الاسلام يتحقق اذا وجدت حقيقته  
 وهي التصديق والاقرار ، ولا مرد للحقيقة ، ولأن صحة الايمان والردة  
 منية على وجودهما حقيقة ، والاقرار الصادر عن عقل دليل وجودهما ،  
 وقد وجد ههنا ، الا أنهما مع وجودهما منه حقيقة لا يقتل ولكن  
 يحبس لأن القتل عقوبة والعقوبات موضوعة عن الصبيان مرحمة  
 بهم ، ولكن يجبرون على الاسلام لما فيه من النفع لهم (٣) .  
 واشترط<sup>بعض</sup> الذين قالوا بصحة اسلامه شرطين :  
 أولهما : أن يكون له عشر سنين ، لأن النبي ( صلى الله عليه وسلم )  
 أمر بضربه على الصلاة لعشر (٤) قال ( صلى الله عليه وسلم )  
 ( علموا الصبي الصلاة ابن سبع سنين ، واضربوه  
 عليها ابن عشرة ) (٥) .

(١) المبسوط ١٠/١٢٢

(٢) المغنى ٩/١٤ المجموع ١٨/٥ كشف القناع ٦/١٧٥ بتصرف .

(٣) فتح القدير لابن الهمام ٦/٩٦ بدائع الصنائع ٩/٤٣٨٣ بتصرف

(٤) المغنى ٩/١٤

(٥) الترمذى بشرح تحفة الاحوذى ٢/٤٤٥

- وهذا رأى الخرقى (١) ، فقد اشترط أن يكون له عشم  
 ستين ، وهو رواية عن الامام أحمد ، وعنه في رواية أخرى ، أنه يصح  
 من بلغ سبعاً (٢) .  
 وقال ابن أبي شيبة (٣) : إذا أسلم وهو ابن خمس سنين  
 صح إسلامه (٤) .  
 وقال أبو أيوب (٥) : أجزأ إسلام ابن ثلاث سنين ، فمن أصاب  
 الحق من صغير أو كبير أجزأه (٦) .

(١) الخرقى هو أبو القاسم عمر بن أبي علي الحسين بن عبد الله بن أحمد  
 الخرقى الفقيه الحنبلي - الخرقى بكسر الخاء وفتح الراء نسبة الى  
 بيع الخرق والثياب وله المصنفات الكثيرة في المذهب لم ينتشر منها  
 الا المختصر في الفقه لأنه خرج من بغداد وسافر الى دمشق لما  
 ظهر سب الصحابة رضوان الله عليهم وأودع كتبه في درب سليمان  
 فاحترقت الدار التي كانت فيها الكتب . ومختصر الخرقى أشهر كتاب  
 في فقه الحنابلة ، وله شروح أكثر من ثلثائة شرح ، وأعظمها المسمى  
 لابن قدامة .

وتوفي بد حشق سنة ٣٣٤ هـ ( المسمى في مقدمته ١٥/١ )

(٢) المسمى ١٥/٩ الانصاف ٣٣٠/١٠

(٣) ابن أبي شيبة هو الامام الحافظ أبو بكر عبد الله بن محمد بن إبراهيم  
 بن عثمان بن أبي شيبة المسمى الكوفي ، صاحب المسند والمصنف وغير  
 ذلك . سمع من شريك بن عبد الله وعبد الله بن المبارك وسفيان بن  
 عيينة ، وعنه البخارى وعلم وأبو داود وابن ماجه وغيرهم وتوفي سنة  
 ٢٣٥ هـ . ( مصنف ابن أبي شيبة في مقدمته ٤/١ ) .

(٤) المجموع ٦/١٨

(٥) أبو أيوب هو سليمان بن داود بن داود بن علي بن عبد الله بن عباس  
 الهاشمي أبو أيوب ، سكن بغداد روى عن ابن عيينة ومحمد بن إدريس  
 الشافعي وعنه البخارى وأحمد بن الحسن الترمذى وأحمد بن حنبل وغيرهم .  
 وتوفي ببغداد سنة ٢١٩ هـ ( تهذيب التهذيب ٤/١٨٧ ) .

(٦) المجموع ٦/١٨



ثانيها : أن يعقل الاسلام ، ومعناه ج أن يعلم أن الله تعالى ربه ،  
لا شريك له ، وأن محمدا عبده ورسوله .

وهذا لا خلاف في اشتراطه ، فان الطفل الذي لا يعقل  
لا يتحقق منه اعتقاد الاسلام ، وانما كلامه لقلقة بلسانه <sup>بدل</sup> لا ~~يعقل~~  
على شيء (١) .

(٢) أدلة القائلين بعدم صحة اسلامه وعدم وروده :

استدل القائلون بهذا القول بأدلة منها :

١ - قوله عليه الصلاة والسلام : ( رفع القلم عن ثلاثة ، من الصبي  
حتى يبلغ ، وعن النائم حتى يستيقظ وعن المعتوه حتى يبرأ ) (٢) .  
ومن كان مرفوع <sup>بمعناه القلم</sup> القلم فلا ينمنى الحكم في الدنيا على قوله ، والصبي أحد من  
رفع القلم عنه ، فلم يصح اسلامه كالمجنون والنائم (٣) .

وأجيب : بأن هذا الحديث لا حجة فيه ، لأن هذا يقتضي أن  
لا يكتب عليه ذلك ، والاسلام يكتب له لا عليه ، ويسعد به في الدنيا  
والآخرة - فهو كالصلاة تصح منه وتكتب له وان لم تجب عليه ، وكذلك غيرها  
من المبادات المحضة (٤) .

٢ - لأن الاسلام قول ثبت به الأحكام فلم يصح من الصبي  
كالهبة (٥) فان قيل ان الاسلام يوجب الزكاة عليه في ماله ، ونفقة قريبه  
المسلم ، ويحرمه ميراث قريبه الكافر ويفسخ نكاحه (٦) .

---

(١) المغنى ١٥/٩

(٢) ابوداود بشرح عون المعبود ٧٧/١٢

(٣) المغنى ١٣/٩ المجموع ٥/١٨

(٤) المغنى ١٤/٩

(٥) المغنى ١٣/٩ المجموع ٥/١٨

(٦) المغنى ١٤/٩ كشف القناع ١٧٥/٦

أجيب : بأن عقد الهبة إنما لم يصح منه لما فيه من نقل الملك الى

فسيره (١) بدو مخاض

وأما الزكاة فانها نفع لأنها سبب الزيادة والنماء وتحصين المال والثواب ، وأما الميراث والنفقة فأمر متوهم وهو مجبور بصيرائه من أقارب المسلمين وسقوط نفقة أقاربه الكفار ، ثم ان هذا الضرر مغمور في جنس ما يحصل له من سعادة الدنيا والآخرة وخلاصه من شقاء الدارين والخلود في الجحيم (٢) .

٣ - لأنه غير مخاطب بالاسلام وغير مكلف ما لم يبلغ . فلا يسلم بضعة اسلامه كالذي لا يعقل اذا لقن فتكلم به فلا عبرة لعقله قبل البلوغ حتى يكون تبعا لغيره في الدين والدار فيحكم باسلامه اذا أسلم أحد أبويه مع كونه مستقدا للكفر بنفسه ولا يجعل أصلا ، وأنه لو صرح اسلامه بنفسه كان ذلك منه فرضا لاستحالة القول بكونه مستقلا في الاسلام ، ومن ضرورة كونه فرضا أن يكون مخاطبا به ، وهو غير مخاطب باتفاق (٣) .

واذا تبين أنه غير مكلف فلا يؤخذ بكلامه في الردة كما لا يؤخذ به في اقراره وطلاقه واعتاقه (٤) لأن الردة قول يثبت به عقوبة (٥) ويلزمه احكاما تشوبها المضرة فلا يؤخذ به (٦) ولا أنها تضره مضرة محضة ، فلا يحتتر معرفته وعقله فيما يضره ، وانما يمتثل فيما ينفعه ، ألا ترى ان قبول الهبة منه صحيح ورد لها باطل (٧) .

(١) الميسوط ١٠/١٢٢

(٢) المفتى ٩/١٤ كشف القناع ٦/١٧٥

(٣) الميسوط ١٠/١٢٠ يتصرف

(٤) المفتى ٩/٤ يتصرف

(٥) الكافي ٣/١٥٥ يتصرف

(٦) فتح القدير لابن الهمام ٦/٩٤

(٧) الميسوط ١٠/١٢٢ يتصرف

(٣) - أدلة القائلين بصحة اسلامه وعدم صحة رده :

استدل القائلون بهذا القول بأدلة منها :

- ١ - قوله عليه الصلاة والسلام : ( رفع القلم عن ثلاثة : عن الصبي حتى يبلغ ... ) (١) . وهذا يقتضي ألا يكتب عليه ذنب ولا شيء ولو صحت رده لكتبت عليه ، وأما الاسلام فلا يكتب عليه ، وإنما يكتب له (٢) .
- ٢ - ان الردة مضرّة محضة ، وعقل الصبي في التصرفات الضارة المحضة ملحق بالعدم ، ولهذا لم يصح طلاقه واعتاقه وتبرعائه ، فيكون حكمه حكم من لم يرتد ، وأما الاسلام فانه تنفع محض ، وتعلق به أعلى الطافع ، ولهذا صح اسلامه لأنه تمنع مصلحة ومنفعة فيجوز تصرفه النافع كقبوله الهبة ، بخلاف تصرفه الضار فلا يجوز كالهبة ، ولهذا قلنا ان الولي يجوز تصرفه النافع دون الضار (٣) .

✽

والذي يظهر لي أن الراجح في هذه المسألة ما يلي :

- ١ - ان اسلام الصبي المميز صحيح ، فلا يشترط فيه البلوغ ، لأن عليا رضي الله عنه وغيره من الصحابة رضوان الله عليهم أسلموا وهم صبيان ، ولأن الاسلام فيه منفعة للانسان ، وبه سعادة أبدية ونجاة من النار .
- ٢ - ان رده غير صحيحة لأن الردة فيها مضرّة محضة للانسان ، ولأن الصبي مجبور عليه في التصرفات الضارة ، والردة من التصرفات الضارة بلا خلاف وهو من الذين رفع عنهم القلم بلا خلاف .

---

(١) ابوداود بشرح عون المعبود ٧٧/١٢ سبق ذكره

(٢) المغنى ١٦/٩

(٣) المغنى ١٦/٩ بدائع الصنائع ٤٣٨٣/٩ فتح القدير لابن الهمام

٩٦/٦ الاختيار ١٤٨/٤ بتصريف .

ثم ان الذين قالوا بصحة رده قالوا في قول آخر بعدم صحتها  
كالامام ابي حنيفة والامام احمد ، فكان القول بعدم صحتها قريب من المتفق  
عليه بين العلماء .

ثم ان الخلاف في هذه المسألة ليس له أهمية عظيمة من الناحية الجنائية  
لأن الصبي لا يقتل سواء قيل بصحة رده أو عدم صحتها ان الفلام لا تجب  
عليه الحدود حتى يبلغ ، فاذا بلغ فثبت على رده . ثبت حكم الردة  
ووجبت عليه العقوبة بعد الاستتابة ان لم يتب ، فيستوى اذن في الحكم  
المرد قبل بلوغه والمرد وقت بلوغه (١) خلافاً للحنفية خالصي عنهم لا يقتل في الصغر  
عقوبة الصبي المرد .

وان قلنا ان ردة الصبي صحيحة - بناء على قول الذين قالوا بصحة  
رده - فان الذي يترتب عليها أمور :  
١ - أن امرأته تهن منه (٢) .  
٢ - اختطف الفقهاء في حبسه ، فقليل : انه يحبس (٣) وقيل :  
انه لا يحبس (٤) .  
٣ - انه لا يقتل باتفاق (٥) .

- 
- (١) التشريع الجنائي ٢/٧١٦  
(٢) المبسوط ١٠/١٢٣ الاختيار ٤/١٤٨ يتصرف  
(٣) بدائع الصنائع ٩/٤٣٨٣  
(٤) تحفة الفقهاء ٣/٥٣١  
(٥) المبسوط ١٠/١٢٣ تحفة الفقهاء ٣/٥٣١ بدائع الصنائع ٩/٤٣٨٣ و  
٤٣٨٦ كشف القناع ٦/١٧٦ المصنف ٩/١٦ فتح القدير لابن  
الهطام ٦/٩٤ الفتاوى الهندية ٢/٢٥٤ .

ويعرض عليه الاسلام ويجبر عليه ، لأن القتل عقوبة مؤكدة وهوليس  
من اهل العقوبة في الدنيا مباشرة سببها كسائر العقوبات ، ولأن الحسن  
يكفيه وسيلة الى الاسلام (١) .

ولو قتل انسان لم يغرم شيئا لأن من ضرورة صحة رده اهدار  
دمه (٢) جيزر لاقتياله على الدمام

وانا بلغ أستتيب بعد ثلاثة أيام لأن البلوغ مظنة كمال العقل

فاستبهرت الاستتابة فيه ، ولأنه قبل البلوغ غير مكلف ، فان لم يتب قتل <sup>(٣)</sup> ~~محرراً~~ <sup>كاسية</sup> ~~الحنفية~~  
٤ - أنه لا يرث أبويه وان كانا مسلمين (٤) ولا يرث (٥) .

### الشرط الثاني : العقل :

اتفق العلماء على أن شرط المكلف : أن يكون عاقلاً فاعلاً للتكليف  
لأن التكليف خطاب ، وخطاب من لا عقل له ولا فهم : محال كالجملاد  
والبهيمة (٦) .

وقال الامام الفزالي رحمه الله (٧) في بيان شروط المكلف :  
" وشروطه : أن يكون عاقلاً يفهم الخطاب فلا يصح خطاب الجملاد والبهيمة

(١) المبسوط ١٢٣/١٠ بدائع الصنائع ٤٣٨٦/٩ بتصرف

(٢) المبسوط ١٢٣/١٠

(٣) الكافي ١٥٨/٣ كشف القناع ١٧٦/٦ بتصرف

(٤) مختصر الطحاوى ٢٦٠

(٥) الاختيار ١٤٨/٤

(٦) الاحكام للآمدى ١١٤/١ بتصرف

(٧) الامام الفزالي هو : حجة الاسلام ابو حامد محمد بن محمد الفزالي  
ولد بطوس سنة ٤٥٠ هـ وتوفي سنة ٥٠٥ هـ . وله تصانيف منها كتابه  
المشهور احياء علوم الدين ، والمستصفى في اصول الفقه ( طبقات  
الشافعية لأبي بكر المصنف ٦٩ ) .

هل خطاب المجنون والصبي الذي لا يميز ، لأن التكليف مقتضاه الطاعة والامتثال ولا يمكن ذلك الا بقصد الامتثال \* (١) وقال أيضا : " فان شرط تكليف المكلف السماع والفهم ، وذلك في المجنون والبهيمية معدوم \* (٢) .

ولذا تعتبر الشريعة الانسان مكلفا ومسؤولا عن اعماله كلها اذا كان مدركا ومتمتعا بقواه العقلية ، فان فقد عقله لعماءة أو أمر عارض أو جنون فهو فاقد الادراك (٣) .

وفاقد الادراك اما أن يكون مجنونا أو سكران ، فاذا ارتد هذا الشخص هل تصح رده أم لا ؟ ، سندحاول أن نتعرف على حكمه ان شاء الله .

#### ردة المجنون :

##### تعريف المجنون

المجنون لغة : من جنّه الليل ، ويجنّ جنناً وجنونا . ستره (٤)  
جن الرجل - على المجهول - جناً وجنونا وأجنسه  
الله فهو مجنون (٥) . زال عقله أو فسد أو دخلته  
الجن (٦) .

---

(١) المستصفى ٨٣/١

(٢) المصدر السابق ٩٠/١

(٣) التشريع الجنائي ٥٨٤/١ يتصرف

(٤) محيط المحيط ١٣٠ مختار القاموس ١١٧

(٥) لسان العرب ٥١٥/١ مختار القاموس ١١٧

(٦) محيط المحيط ١٣٠

وشرعا : هو اختلال العقل بحيث يمنع جريان الأفعال والأقوال  
على نهجه إلا نادرا (١) .

وأما العته : فهو : لفة من عته الرجل - على المجهول -  
عُتْها وُعْتُها فهو معتوه : نقص عقله أو فقد (٢) أو  
دُهِش من غير من أو جنون (٣) .

وشرعا هو : اختلاط الكلام مرة وعدم اختلاطه مرة .  
وهذا حاصل ما قيل هو : اختلال العقل بحيث يختلط كلامه  
فيشبه مرة كلام المجانين ومرة كلام العقلاء (٤) .

#### حكم زواله :

المجنون إما أن يرتد في حال جنونه ، وإما أن يرتد في حال إفاقته  
ثم يجن .

١ - إذا ارتد في حال جنونه : لم يصح ارتداده أجماعا (٥) .

والأدلة على ذلك :

١ - الأجماع ، وقد نقل هذا الإجماع ابن الهيثم (٦)

(١) تيسير التحرير ٢٥٩/٢

(٢) محيط المحيط ٥٧٥ مختار القاموس ٤٠٥

(٣) محيط المحيط ٥٧٥

(٤) تيسير التحرير ٢٦٢/٢

(٥) البحر الرائق ١٢٩/٥ الاختيار ١٤٨/٤ بدائع الصنائع ٤٣٨٢/٩

الاقناع ٢٠٦/٢ نهاية المحتاج ٣٩٧/٧ حاشية الجمل ١٢٥/٥

كشف القناع ١٧٥/٦ الكافي ١٥٥/٣ المقنع ٥١٨/٣ المصنف

٤/٩ بلفه السالك ٤١٨/٢ سراج السالك ٢١٦/٢

(٦) ابن الهيثم هو : محمد بن عبد الواحد بن عبد الحميد بن مسعود

السيواسي ثم الاسكندري كمال الدين المعروف بابن الهيثم ،

إمام من علماء الحنفية وتوفي سنة ٨٦١ هـ له تصانيف منها فتوح

التقدير والتحرير في أصول الفقه : الاعلام ١٣٤/٢ .

في فتح القلاير (١) قال ابن المنذر (٢) : أجمع كل من نحفظ عنه من اهل العلم على ان المجنون اذا ارتد في حال جنونه : أنه مسلم على ما كان عليه قبل ذلك (٣) قال ابن قدامة (٤) : فأما الطفل الذي لا يعقل والمجنون ومن زال عقله بنوم او اغما او شرب دواء مباح شربه فلا تصح رده ولا حكم لكلامه بخير خلاف (٥) .

٢ - السنة وهو قوله عليه الصلاة والسلام ( رفع القلم عن ثلاثة . . . . الى ان قال - وعن المعتوه حتى يبرأ ) (٦) .

٣ - المعقول وهو : أن العقل من شرائط الاهلية خصوصا في الاعتقادات (٧) ولأن الاسلام والكفر يتبعان العقل ولا عقل له (٨) فلا تكليف عليه (٩) لرفع القلم عنه (١٠) فلم يؤخذ بكلامه ولا حكم له (١١) .

(١) فتح القدير ٩٨/٦ حيث قال : وكذا المجنون لا يصح ارتداده بالاجماع ولا اسلامه .

(٢) ابن المنذر هو محمد بن ابراهيم بن المنذر النيسابوري ابو بكر - فقيه مجتهد من الحفاظ كان شيخ الحرم بمكة وتوفي سنة ٣١٩ هـ ( الاعلام ١٨٤/٦ )

(٣) المغني ٤/٩

(٤) ابن قدامة هو : شيخ الاسلام موفق الدين ابو محمد عبدالله بن احمد بن المقدسي الحنبلي وقد تفقه عليه خلق كثير من العلماء والفقهاء واعلام المحدثين وتوفي سنة ٦٢٠ هـ وله مؤلفات منها المدة والمقنع والمغني وغيرها ( المطلع على ابواب المقنع في مقدمته ) .

(٥) المقنع ٥١٨/٣

(٦) سبق تشريجه : ابوداود ٧٧/١٢ وفي رواية ( رفع القلم عن ثلاثة : ومن المجنون المغلوب على عقله حتى يفيق وعن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم ) . أخرجه ابوداود ٧٦/١٢

(٧) بدائع الصنائع ٤٣٨٢/٩ (٨) الاختيار ١٤٨/٤ بتصريف

(٩) الاقناع ٢٠٦/٢ حاشية ابراهيم البيجوري ٢٦٤/٢ بتصريف

(١٠) نهاية المحتاج ٣٩٧/٧ بتصريف

(١١) كشف القناع ١٧٥/٦ المغني ٤/٩ بتصريف .



ويتفرع على ذلك ما اذا اعتدى عليه انسان بالقتل فان القاتل

يقتصر منه اذا طلبه اولياؤه لا لله قتل معصوما عدوا عدوانا (١).

٢ اذا ارتد في حال افاقته فجبن : صح ارتداده (٢) لانه

ارتد وهو انسان مكلف شرعا . فيترتب على صحة رده أمور منها :

١ - انه يعقل ولا يقتل في جنونه احتياطاً (٣) لانه قد يعقل

ويعود الى الاسلام (٤) ولا نال القتل يجب بالاصرار على الردة .

والمجنون لا يوصف بالاصرار ولا يمكن استتابته (٥) ولا ناله غير

مكلف (٦) .

واشترطت الشافعية بأن هذا الاصل يكون فيمن اذا

ارتد فجبن فوراً ولم يستتب ، وأما اذا ارتد وتراخى الجنون عن الردة

واستتب فلم يتب ثم جن بعد ذلك فانه يجوز قتله في حال جنونه . (٧)

(١) كشف القناع ١٧٥/٦ المقنع ٥١٨/٣ المغني ٤/٩ بتصرف

(٢) البحر الرائق ١٢٩/٥ بدائع الصنائع ٤٣٨٢/٩ نهاية المحتاج

٣٩٧/٧ حاشية الجمل ١٢٥/٥ الام ١٤٨/٦ مغني المحتاج

١٣٧/٤ قليوبي وعميرة ١٧٦/٤ الاقناع ٣٠١/٤ كشف القناع

١٧٥/٦ الكافي ١٥٨/٣ .

(٣) المصادر السابقة

(٤) نهاية المحتاج ٣٩٧/٧ حاشية الجمل ١٢٥/٥ مغني المحتاج

١٣٧/٤ قليوبي وعميرة ١٧٦/٤ .

(٥) الكافي ١٥٨/٣ المغني ٢٧/٩ المجموع ٨/١٨

(٦) كشف القناع ١٧٥/٦

(٧) حاشية الجمل ١٢٥/٥ مغني المحتاج ١٣٧/٤ بتصرف

٢ - انه اذا قطعه قاتل فان دمه هدر لانه مرتد . ولم يجب على قاتله شيء من قصاص أو دية لعدم عصمته بالارتداد . ولكن يحزر لتفويته الاستتابة الواجبة (١) .

٣ - انه اذا افاق من جنونه استتيب ثلاثا ، فان تاب ترك ، وان لم يتب قتل بالسيف (٢) .

### ردة السكران واسلامه :

١ - حكم رده . فأما حكم رده فقد اختلف العلماء فيه .

١ - فذهب الحنفية والظاهرية الى أنها لا تصح استحسانا (٣) وهو رواية عن الشافعية (٤) والحنابلة (٥) والمالكية (٦) .

ووجه الاستحسان : أن احكام الكفر مبنية على الكفر . كما أن احكام الايمان مبنية على الايمان ، والايمان والكفر يرجعان الى التصديق والتكذيب ، وانما الاقرار دليل عليهما ، واقرار السكران الذاهب العقل لا يصلح دلالة على التكذيب فلا يصح اقراره (٧)

- 
- (١) نهاية المحتاج ٣٩٧/٧ حواشي الشرواني وابن القاسم ٩٣/٩  
 (٢) كشف القناع ١٧٥/٦ الاقناع ٣٠١/٤  
 (٣) المبسوط ١٢٣/١٠ بدائع الصنائع ٤٣٨٢/٩ والاختيار ١٤٩/٤ تحفة الفقهاء ٥٣٢/٣ المحلى ٢١١/١٠ .  
 (٤) حاشية الجمل ١٢٥/٥ نهاية المحتاج ٣٩٧/٧ قلموبني وعميرة ١٧٦/٤  
 فيض الاله الطالك ٣٠٥/٢  
 (٥) الانصاف ٣٣١/١٠ المغنى ٢٦/٩  
 (٦) سراج السالك ٢١٦/٢ ويقيده بما اذا كان سكره بحلال  
 (٧) بدائع الصنائع ٤٣٨٢/٩

وان الردة تنفي على الاعتقاد ، ونحن نعلم ان السكران فيرمحتم  
لما يقول ، ولأنه لا يهجو السكران من التكلم بكلمة الكفر في حال  
سكره عادة (١) اللهم الا أن يرد السكران ويسب النبي صلى الله  
عليه وسلم فإنه يقتل ولا يعفى عنه اذا كان سكره بسبب مشهور بأشهره  
مختاراً بلا اكراه (٢) .

وفي قول للحنفية : أن ردة السكران تصح قياساً (٣) ووجه  
القياس : أن الاحكام مجنية على الاقرار بظاهر اللسان لا على ما في  
القلب اذ هو أمر باطن لا يوقف عليه (٤) ولأن السكران كالمصاحي  
في اعتبار أقواله وأفعاله حتى لو طلق امرأته بابت منه ، ولو ساع  
أو اقربشى ، كان صحيحاً منه (٥) .

في أصح الروايات عندهم

وذهب الشافعية والحنابلة والمالكية الى أن ردة السكران

صحيحة (٦) وهو رواية عن الحنفية كما سبق .

وأطلق الحنابلة صحة ردة سواء كان سكره بالتعدى أو لا .

وأما الشافعية فقد فصلت ذلك ، فقالت : ان كان متعدياً بسكره

فانه تصح ردة كطلاقه وسائر تصرفاته وان لم يكن مكلفاً تغليظاً

عليه ، وأما غير المتعدى بسكره كأن أكره على شربها فلا تصح

(١) المبسوط ١٢٣/١٠

(٢) فتح القدير ٩٨/٦

(٣) الاختيار ١٤٩/٤ تحفة الفقهاء ٥٣٢/٣ المبسوط ١٢٣/١٠ بدائع

الصنائع ٤٣٨٢/٩ فتح القدير ٩٨/٦

(٤) بدائع الصنائع ٤٣٨٢/٩

(٥) المبسوط ١٢٣/١٠

(٦) الاقتاع ٢٠٦/٢ شرح البهجة ٧٦/٥ حاشية الجمل ١٢٤/٥ مغنى

المحتاج ١٣٧/٤ المغنى ٢٥/٩ الانصاف ٣٣١/١٠ بلفظة

السالك ٤١٨/٢ حاشية الدسوقي ٢٧٤/٤ .

ردته كالمجنون (١) وكما في طلاقه وغيره (٢) .  
وأما المالكية فقد اشترطت لذلك أن يدخل السكر على نفسه (٣) .  
ويترتب على صحة رده أمور منها :

- أ - أنه يستتاب بعد إفاقته ولا يقتل حتى يصحو ليكمل عقله  
ويفهم ما يقال وتزول شبهته وليأتي بإسلام مجمع على صحته (٤) .  
ب - وإن قتله قاتل في حال سكره : لم يضمنه ولا شيء فيه  
لأنه غير معصوم ، لأن عصمته زالت برده (٥) .

### الأدلة على ذلك :

#### (١) أدلة القائلين بعدم صحة ردة السكران :

- استدل القائلون بهذا القول بأدلة منها :  
١ - السنة وهي : أن واحدا من كبار الصحابة رضى الله عنهم  
وهو حمزة سيد الشهداء رضى الله عنه (٦) - سكر حين كان الشرب

#### (١) المصادر السابقة للشافعية .

- (٢) مغنى المحتاج ١٣٧/٤  
(٣) حاشية الدسوقي ٢٧٥/٤  
(٤) كشف القناع ١٧٦/٦ الانصاف ٣٣١/١٠ المغنى ٢٥/٩ شرح  
الارادات ٣٩٠/٣ الام ١٤٨/٦ فيض الاله مالك ٣٠٤/٢ حاشية  
الجمال ١٢٥/٥ .  
(٥) حواشى الشرواني وابن قاسم ٩٣/٩ كشف القناع ١٧٦/٦ المغنى ٢٦/٩  
(٦) حمزة هو ابو عمارة حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه عم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اسلم في السنة الخامسة أو السادسة من البعثة ،  
واستشهد يوم أحد ، قتله وحشى بن حرب ، ثم أسلم وحشى وقتل  
مسيلة الكذاب يوم اليمامة ( بهجة المحافل ١٠٣/١ ) .

حلالا ، وقال لرسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم : " وهل انتم الا عبيد لأبي ... " (١) .

ولم يجعل ذلك رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم ( منسبه كفسر ) (٢) .

وأجيب : بأن هذا كان قبل تحريم الخمر (٣) .

وبما روى عن علي رضي الله عنه (٤) قال ( صنع لنا عبد الرحمن

ابن عوف (٥) طعاما فدعانا وسقانا من الخمر ، فأخذت الخمر طمسا

وحضرت الصلاة ، فقد " موني فقرأت " قل يا أيها الكافرون ، لا أعبد

ما تعبدون . ونحن نعبد ما تعبدون " فأنزل الله : " يا أيها

الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون (٦) .

فهذا دليل على أنه لا يحكم برده اذا قال ما يكفر به في حال سكره (٧) .

٢ - المقول : وهو : أن ذلك يتعلق بالاعتقاد والقصد ،

والسكران لا يصح عقده ولا قصده فأشبه المعتوه ، ولأنه زائل

العقل وغير مكلف فلم تصح رده كالمجنون ، والدليل على أنه غير

مكلف : أن العقل شرط في التكليف وهو معدوم في حقه .

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ١٤٧/١٣

(٢) المبسوط ١٢٣/١٠

(٣) حاشية الدسوقي ٢٧٥/٤

(٤) علي : سبقت ترجمته

(٥) عبد الرحمن بن عوف هو عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد بن

الحارث ابن زهرة بن كلاب ابو محمد الزهري ، واحد العشرة ولد بعد

الفيل بعشر سنين وأسلم قديما ، وهاجر الهجرتين وشهد المشاهد كلها .

مات سنة ٣٢ هـ ( تهذيب التهذيب ٢٤٤/٦ ) .

(٦) الترمذي بشرح تحفة الاحوذى ٣٨٠/٨

(٧) المبسوط ١٢٣/١٠ ل يتصرف وزيادة .

وأجيب : بأن قولهم " ليس بكلف " ممنوع فان الصلاة واجبة عليه ، وكذلك سائر أركان الاسلام ، ويأثم بفعل المحرمات ، وهذا معنى التكليف . ولأن السكران لا يزول عقله بالكيفية ولهذا يتقى المحذورات ويفرح بما يسره ويساء بما يضره ، ويزول سكره من قرب من الزمان فأشبهه الناس (١) .

(٢) - أدلة القائلين بصحة رده :

استدل القائلون بهذا القول بأدلة منها :

الكتاب وهو قوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا

الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون (٢) .

فمخاطبته إياه في حال سكره يدل على أنه مخاطب مكلف (٣) .

وأجيب : بأن الخطاب لجماعة الأمة الصالحين ، وأما السكران

إذا عدم الميز لسكره فليس بمخاطب في ذلك الوقت لذهاب عقله (٤) .

٢ - الأثر وهو قول علي رضي الله عنه (٥) : ( إذا سكر هذى

وإذا هذى افتري ، وعلى المفتري ثمانون ) فأوجبوا عليه حد الفرية

التي يأتي بها في سكره (٦) .

(١) المفتى ٢٦/٩ بتصريف

(٢) سورة النساء ٤٣

(٣) المجموع ١١/١٨ بتصريف

(٤) تفسير القرطبي ٢٠١/٥

(٥) علي رضي الله عنه ج سبقت ترجمته

(٦) كشف القناع ١٢٦/٦

واتفق الصحابة رضوان الله عليهم على مواخذته بالقذف فدل  
ذلك على اعتبار أقواله (١) .

٣ - المعقول وهو أن السكران كالمصاحي في اعتبار أقواله  
وأفعاله وصحة طلاقه قصحت رده (٢) .

\*

بعد عرض آراء العلماء وأدلتهم في هذه المسألة يظهر لي أن الراجح  
هو أن السكران المتمدى يؤخذ بأقواله ، وأن رده صحيحة تظليماً  
عليه ، لأنه ارتكب الكبيرة واعتدى على عقله في حال صحوه ، وأفسده باختياره  
ورضاه ، ولأن الصحابة رضي الله عنهم قد اتفقوا على مواخذته بالقذف .

وأوجبوا عليه حد القرية التي يأتي بها في حال سكره ، فدل ذلك على اعتبار  
أقواله ، وأما غير المتمدى فلا تصح رده لأنه لا عقل له فهو كالمجنون  
وهو من الذين رفع عنهم القلم .

٢ - حكم اسلام في حال السكر

وان أسلم في حال سكره : صح اسلامه ولا يخلى سبيله بل يحبس  
الى ان يفيق ثم يسأل بعد افاقته . فان افاق وثبت على اسلامه فهو مسلم .  
ويخلى سبيله ، وان امتنع من التوبة وأعاد الكفر فهو كافر (٣) فان تاب :  
خلى سبيله ، والا قتل (٤) وان مات في حال سكره : مات كافراً لأنه هلك

(١) حواشي الشرواني وابن القاسم ٩٣/٩ نهاية المحتاج ٣٩٧/٧ حاشية  
الجمال ١٢٥/٥

(٢) كشف القناع ١٧٦/٦ المبسوط ١٢٣/١٠ .

(٣) الأم ١٤٨/٦ المجموع ١٢/١٨ روضة الطالبين ٧٢/١٠ كشف القناع

١٧٦/٦ مطالب اولى النهي ٢٩١/٦ المغنى ٢٦/٩

(٤) كشف القناع ١٧٧/٦ مطالب اولى النهي ٢٩١/٦

بعد ارتداده وقبل توبته (١) . وان مات بعد اسلامه في حال سكره مات مسلماً (٢) .

### الشرط الثالث : الاختيار :

وهو أن يكون الشخص متمتعاً بحريته عند اتيانه بما يكفريه غير مكره عليه ، ومن المعلوم أن الإرادة لا تكون تامة في حالة الاكراه . هل هي مغلوبة مستكرهة ، لذلك نجد أن الشريعة السمحة قررت رفع مسؤولية الإنسان عن أعماله التي يستكره على فعلها (٣) .

ونريد الآن ان نتعرف على حكم الشخص الذي زال عنه الاختيار وصار مكرهاً على الارتداد عن دينه ، هل تصح رده أم لا ؟

### (١) - الاكراه على الردة :

المؤمن اذا اكراه على الردة فهل تصح رده أم لا ؟  
نفية تفصيل :

١ - فان اعتقد الكفر بقلبه ورضى به ، صحت رده ويصير مرتداً (٤)  
لقوله تعالى : ( من كفر بالله من بعد ايمانه الا من اكراه وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ) (٥) .

(١) كشف القناع ١٧٦/٦ / ضئى الارادات ٣٩٠/٣

(٢) المغنى ٢٦/٩

(٣) الاخلاق الاسلامية وأسسها ١٢٧/١ يتصرف .

(٤) فيض الاله المالک ٣٠٥/٢ حاشية البجيرمي ٢٠٧/٤ مغنى

المحتاج ١٣٧/٤

(٥) سورة النحل ١٠٦



فقد أخبر الله تعالى عن كفر بعد الإيمان والتبصر وشرح صدره بالكفر واطمأن به أنه قد غضب عليه لعلمه بالإيمان ثم عدوله عنه ، وإن له عذاباً عظيماً في الدار الآخرة (١) .

٢ - وإن لم يعتقد الكفر بقلبه بل كان قلبه مطمئناً بالإيمان . وتلفظ بكلمة الكفر وقصد بها الدفع عن نفسه ، لم تصح رجوعه ولم يصر مرتداً اتفاقاً (٢) إلا ما روى عن محمد بن الحسن رحمه الله (٣) .

وذلك لأدلة منها :

أ - قوله تعالى ( إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ) (٤) عن ابن عباس رضي الله عنهما (٥) في هذه الآية أنه قال : أخبر الله سبحانه أن من كفر بعد إيمانه فعليه غضب من الله وله عذاب عظيم فأما من أكره فتكلم بلسانه وخالفه قلبه بالإيمان لينجو بذلك من عدوه فلا حرج عليه ، لأن الله سبحانه إنما يأخذ العباد بما عقدوا عليه عقوبتهم (٦) .

(١) تفسير ابن كثير ٢٢٢/٤ بتصريف

(٢) تفسير القرطبي ١٨٢/١٠ أحكام القرآن لابن العربي ١١٢٨/٣ سراج

السالك ٢١٦/٢ شرح منج الجليل ٤٧١/٤ الشرح الصغير ٥٤٨/٢

المفنى ٢٤/٩ كشف القناع ١٨٥/٦ فيض الاله الطالك ٣٠٥/٢

إعانة الطالبين ١٣٣/٤ المجموع ٣/١٨ المسوط ٤٣/٢٤ و

المختار ٢٢٤/٤ تبين الحقائق ١٨٦/٥ شرائع الاسلام ١٨٣/٤

البحر الزخار ٤٢٤/٦ المحلي ٣٢٩/٨ فقه الامام جعفر الصادق

٣١٢/٦

(٣) محمد بن الحسن رحمه الله : سبقت ترجمته

(٤) سورة النحل ١٠٦

(٥) ابن عباس رضي الله عنهما : سبقت ترجمته

(٦) السنن الكبرى للبيهقي ٢٠٩/٨ بتصريف .

ب- قوله عليه الصلاة والسلام : ( ان الله تجاوز عن أمتي  
الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه ) (١) .

ج- عن أبي عبيدة (٢) بن محمد بن عمار بن ياسر عن أبيه رضى  
الله عنه قال : أخذ المشركون عمار بن ياسر رضى الله عنه (٣)  
فلم يتركوه حتى سب رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) ،  
وذكر آلهتهم بخير ، ثم تركوه ، فلما أتى رسول الله ( صلى  
الله عليه وسلم ) قال ( عليه الصلاة والسلام ) : ما وراءك ؟  
قال : شربا رسول الله ، ما تركت حتى نلت منك وذكرت آلهتهم  
بخير قال ( عليه الصلاة والسلام ) كيف تجد قلبك ؟  
قال : مطمئنا بالآيمان .

قال ( عليه الصلاة والسلام ) : ان عادوا فعد (٤) .  
وهذا دليل على أنه لا بأس للمسلم أن يجرى كلمة الشرك  
على اللسان مكرها بعد أن يكون مطمئن القلب بالآيمان .  
وأن ذلك لا يخرج من الآيمان (٥) .

(١) سنن ابن ماجه ٦٥٩/١

(٢) أبو عبيدة بن محمد هو أبو عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر العنسي  
أخو سلمة مقبول من الرابعة قال ابن معين ثقة . تهذيب التهذيب  
١٦٠/١٢ .

(٣) عمار بن ياسر هو عمار بن ياسر بن عامر بن مالك بن كنانة بن قيس بن  
الحصين العنسي ، أبو اليقظان مولى بني مخزوم ، أسلم عمار وأبوه  
قدما ، وكانوا من عذب في الله قتل مع علي بصفين سنة ٣٧ هـ .  
( تهذيب التهذيب ٤٠٨/٧ )

(٤) السنن الكبرى للمبيهقي ٢٠٨/٨

(٥) المبسوط ٤٣/٢٤ .

د - ولأنه قول اكره عليه بمنزلة حق فلم يثبت حكمه كما لو اكره  
على الاقرار (١) ولأن بهذا الاظهار لا يفوت الايمان حقيقة  
لأن التلفظ في هذه الحالة لا يدل على تبدل الاعتقاد  
لقيام التصديق به حقيقة (٢) .

وبعد أن اتفقوا على رخصة الردة بالاكره اختلفوا  
في تحديد كيفية الاكره .

فذهبت المالكية الى أنه لا يتحقق فيها الاكره الا بخوف  
من القتل فقط (٣) واعتبرت الشافعية والحنابلة الحبس والقيود  
من الاكره (٤) .

وأما الأحناف فقد قسموا الاكره الى نوعين :

- ١ - نوع يوجب الاجاء والاضطرار طبعاً كالقتل والقطع والضرب  
الذي يخاف فيه تلف النفس او العضو ، ويسمى هذا اكرهاً تاماً ،  
وهو الذي يرضى فيه اجراء كلمة الكفر على اللسان مع اطمئنان القلب  
بالايمان .

---

(١) المفتى ٢٤/٩

(٢) الهداية ٢٧٧/٣ تبين الحقائق ١٨٦/٥ بتصرف

(٣) الشرح الصغير ٥٤٨/٢ الخرشي ٣٥/٤

(٤) المجموع ٧/١٨ المفتى ٢٤/٩ ففي المجموع : وان قامت بهينة على  
رجل انه تلفظ بكلمة الكفر وهو محبوس او مقيد ولم يقل البينة انه اكره  
على التلفظ بذلك : لم يحكم بكفره لأن القيد والحبس اكره في  
الظاهر .

وفي المفتى ( ) وان قامت عليه بهينة انه نطق بكلمة الكفر وكان محبوساً  
عند الكفار ومقيداً عندهم في حالة خوف : لم يحكم بردته لأن ذلك  
ظاهر في الاكره .

٢ - ونوع لا يوجب الاجاء والاضطرار وهو الحبس والقيد والضرب  
الذى لا يخاف<sup>منه</sup> / تلف النفس او العضو ، ويسمى هذا اكراها ناقصا ،  
وهذا النوع لا يرخص له اصلا ، ويحكم بكفره وان قال : كان قلبي  
مطمئنا بالايمان (١) !

وتقسيم الاحناف هذا : تقسيم حسن ، فان مجرد الاكراه  
بالحبس او القيد او الضرب الذى لا يؤدى الى اتلاف النفس <sup>المعنى</sup> ~~لا ينفذ~~  
<sup>مما كره به على اكثر</sup> ~~لا ينفذ~~ بكلمة الكفر وان يتحمل ذلك .

وروى عن محمد بن الحسن رحمه الله (٢) أنه قال بصحة ردة  
المكره ظاهرا وهو مسلم باطنا حكى ذلك صاحب فتح البارى والامام  
القرطبي وصاحبها المغنى والمجموع (٣) وهذا مخالف لما جاء في الفتاوى  
الهندية بروهى من الكتب الحنفية - حيث ورد فيها : " قال محمد  
رحمه الله : اذا اكره الرجل ان يتلف بالكفر بوعيد تلف او ما أشبه  
ذلك فتلف به فهذا على وجوه :

الأول : أن يتكلم بالكفر وقلبه مطمئن بالايمان ولم يخطر بباله  
شىء سوى ما اكره عليه من انشاء الكفر ، وفي هذا الوجه  
لا يحكم بكفره لا في القضاء ولا فيط بينه وبين ربه .

(١) بدائع الصنائع ٤٤٧٩/٩

(٢) محمد بن الحسن : سبقت ترجمته .

(٣) فتح البارى ٣١٤/١٢ تفسير القرطبي ١٨٢/١٠ المغنى ٢٤/٩

المجموع ٦/١٨

الثاني ■ أن يقول خطر بهالي ان اخبر عن الكفر في الماضي كاذبا  
فأردت ذلك وما أردت كفرا مستقبلا جوابا لكلا مهم ■  
وفي هذا الوجه يحكم بكفره قضا حتى يفرق القاضي  
بينه وبين امرأته (١) .

وبهذا يبدو أن ما حكاه هو "العلما" الافاضل - رحمه الله - من  
الامام محمد رحمه الله في تصحيحه ردة المكره على الاطلاق مخالف لما جاء  
في هذه الفتاوى - من الكتب الحنفية نفسها - فانه يبدو في تفصيله -  
رحمه الله - أنه موافق للجمهور في عدم تكفير المكره اذا كان قلبه مطمئنا  
بالايمان .

أيهما أفضل الصبر على الاكراه أو الأخذ بالرخصة ؟

وقد عرفنا أن المكره على الردة له أن يتلفظ بكلمة الكفر اذا كان  
قلبه مطمئنا بالايمان ، وله ان يثبت على الايمان ولا يأتي بكلمة الكفر - فأيهما  
أفضل ؟ .

١ - ذهب جمهور العلما الى أن الافضل هو ان يثبت على الايمان  
ويصبر عليه ولا ينطق بكلمة الكفر وان اتى ذلك على نفسه (٢) فاق  
قتل فانه شهيد ومأجور بلا خلاف (٣) قال الامام القرطبي

(١) الفتاوى الهندية ٢٧٦/٢

(٢) مفتى المحتاج ١٠/٤ روضة الطالبين ٧٢/١٠ المجموع ٣/١٨ المفتى  
٢٥/٩ كشف القناع ١٨٥/٦ الخرشى ٣٦/٤ الهداية ٢٧٧/٣  
تبيين الحقائق ١٨٦/٥ المبسوط ١٣٦/٢٤ بدائع الصنائع ٤٤٨٢/٩  
تفسير القرطبي ١٨٨/١٠ تفسير ابن كثير ٢٢٩/٤ البحر الزخار  
٩٨/٦ .

(٣) احكام القرآن لا بن العربي ١١٧٩/٣ بتصرف

رحمه الله . " اجمع العلماء على أن من أكره على الكفر فاختار القتل  
انه اعظم اجرا عند الله من اختار الرخصة (١) .

٢ - وذهب بعض الشافعية الى : أن الافضل هو أن يأتي بلفظة  
الكفر صيانة لنفسه .

٣ - وقال بعضهم : ان كان من العلماء المقتدى بهم فالافضل  
الثبوت والا فلا .

٤ - وقال بعضهم : ان كان ممن يتوقع منه الانكاف في المدو ،  
والقيام باحكام الشرع فالافضل أن ينطق بها لما في بقاءه من صلاح  
المسلمين ، وان كان لا يرجى ذلك فالافضل : الثبات (٢) .

الأدلة على ذلك

(١) - أدلة القائلين بأفضلية الصبر

استدلوا بأدلة منها

١ - حديث أنس رضي الله عنه (٣) عن النبي ( صلى الله عليه وسلم )  
قال ( ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان : ان يكون الله ورسوله  
احب اليه ما سواهما . وأن يحب المرء لا يحبه الا لله ، وأن يكره أن  
يعمود في الكفر كما يكره ان يقذف في النار ) (٤) .

(١) تفسير القرطبي ١٠/١٨٨

(٢) مفتي المحتاج ١٠/٤ نهاية المحتاج ٢٤٧/٧

(٣) انس بن مالك عوانس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد بن حزام  
بن جندب - ابو حمزة المدني ، خادم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم . نزيل البصرة وهو آخر من بقي بالبصرة من اصحاب رسول الله  
( صلى الله عليه وسلم ) مات سنة ٩٣ هـ ( تهذيب التهذيب ١/٣٧٦ )

(٤) متفق عليه - اللؤلؤ والمرجان ٩/١

٢ - حديث خباب بن الأرت رضى الله عنه (١) قال : شكونا الى رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلنا : ألا تستنصر لنا ، ألا تدعونا .

فقال : قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض فيجعل فيها : فيبأ بالفضار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ، ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه ، فما يمدده ذلك عن دينه (٢) .

(٢) - أدلة القائلين بالأخذ بالرخصة :

استدلوا بأدلة منها :

١ - قوله تعالى : ( ولا تقتلوا أنفسكم / الله كان بكم رحيما ) (٣) ان  
فالذى يمتنع من التلطف بكلمة الكفر - وهو عرخص له - يمهّد لنفسه للقتل فيكون التلطف بها أولى صيانة لنفسه وحفاظا للأرواح .  
وأجيب : بأن / الآية لا حجة لهم فيها ، لأنها مقيدة بما بعدها وهو قوله تعالى ( ومن يفعل ذلك عدوانا وظلما فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيرا ) (٤) والذى أهلك نفسه في طاعة الله ليس ظالما ولا معتديا ، فلا يدخل في هذا الوعيد ، وقد أجمعوا على جواز تقحم المبالك في الجهاد (٥) .

(١) خباب بن الأرت هو خباب بن جندلة بن سعد التميمي أبو عبد الله ، أسلم قبل أن يدخل رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) ديار الأرقم وكان من المستضعفين الذين يهذبون بمكة - ومات بمكة سنة ٣٧ هـ ( تهذيب التهذيب ٣ / ١٣٣ )

(٢) البخارى بشرح فتح البارى ١٢ / ٣١٥ .

(٣) سورة النساء ٢٩ .

(٤) سورة النساء ٣٠ .

(٥) فتح البارى ١٢ / ٣١٦ . بتصريف .

٢ - حديث عمار بن ياسر السابق (١) .

وبالنظر الى الأدلة يظهر لي ان الراجح هو : أن الصبر أولى وأفضل لما فيه من اجلال لرب العالمين واعزاز للدين واطهار للصلاة في الدين الا أن يكون ذا شخصية وتأثير على النفوس من علمه ودعوته ، وبما هو أكثر فائدة للاسلام والمسلمين فالأفضل في هذه الحالة ان يأخذ بالرخصة لقوله ( عليه الصلاة والسلام ) لصار بن ياسر " ان عادوا فعد " (٤) .

الاكراه على الاسلام وردة المكروه عليه :

(١) - الاكراه على الاسلام :

اذا اكراه الشخص على الاسلام هل يصح اسلامه ام لا ؟  
اشتغل العلماء في ذلك :

١ - فذهب الحنفية والشافعية الى صحة اسلامه (٣) وهو قول للحنابلة (٤) .

---

(١) الحديث في السنن الكبرى للبيهقي ٢٠٨/٨ - الحديث بصفحة ٧ بالرسالة .

(٢) السنن الكبرى للبيهقي ٢٠٨/٨

(٣) بدائع الصنائع ٤٤٨٤/٩ حواشي الشرواني وابن قاسم ٨١/٩ فقي البدائع : ( فالمكروه على الكفر لا يحكم بكفره اذا كان قلبه مطمئناً بالايان بخلاف المكروه على الايمان انه يحكم بايمانه ) .  
وفي حواشي الشرواني : | واذا اكراهناه على الاسلام فأسلم صح اسلامه لأن اكراهه بحق .

(٤) الانصاف ٣٣٧/١٠



- ٢ - وذهب الحنابلة والظاهرية الى عدم صحته (١) وهو ظاهر  
ما ذهب اليه المالكية (٢) .  
الأدلة على ذلك :

(١) - أدلة القائلين بفسخ اسلامه

- ١ - ان اكراهه بحق ، وهو راجع الى اعلاء الدين الحق ،  
واعلاء الدين الحق واجب ، قال ( عليه الصلاة والسلام ) : ( الاسلام  
يعملو ولا يعمل عليه ) (٣) .  
٢ - انما قبلنا ظاهرا يمانه مع الاكراه ليخالط المسلمين فيرى محاسن  
الاسلام فيؤول امره الى الحقيقة ، وان كنا لا نعلم بايمانه لا قطعا  
ولا غالبا ، وهذا جائز . وقد أمرنا الله بامتحان النساء المهاجرات  
بعد وجود ظاهر الكفة منهن ليظهر لنا ايمانهن (٤) . قال تعالى :

---

(١) كشف القناع ١٨٠/٦ شرح منتهى الارادات ٣٩٢/٣ الانصاف ٣٣٢/١٠

المفنى ٢٣/٩ المحلى ٣٢٩/٨

ففي كشف القناع ( ولو اكراهه ذمى او مستأمن على اقراره بالاسلام  
لم يصح لانه ظلم فلا يحكم باسلامه حتى يوجد منه ما يدل على  
الاسلام به طوعا مثل ان ثبت على الاسلام بعد زوال الاكراه ...  
وان مات قبل زوال الاكراه فحكمه حكم الكفار ) بتصريف .

(٢) بلغة السالك ٣٨٩/٢ شرح منج الجليل ٤٢٠/٤ ففي شرح منج

الجليل ( وقبل عذر من اسلم ثم ارتد وقال في اعتذاره : اسلمت  
عن ضيق كخوف قتل او حبس او ضرب ان ظهر ما اعتذره به بقرينة ولم  
يستمر على الاسلام بعد زوال ما اعتذره به )

(٣) البخارى بشرح فتح البارى ٢١٨/٣ وهو من قول ابن عباس رضى الله

عنهما ورواه الدارقطنى موقوعا ٢٥٢/٣

(٤) بدائع الصنائع ٤٤٨٥/٩ بتصريف .

( يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن ■  
الله اعلم بإيمانهن فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى  
الكفار ... ) (١) .

(٢) - أدلة القائلين بعدم صحة إسلامه :

استدلوا بأدلة منها :

١ - قوله تعالى ( لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ) (٢) .  
فالأية دلت على عدم جواز الإكراه على الإسلام .

قال ابن كثير رحمه الله (٣) في هذه الآية : " لا تتركوها  
أحداً على الدخول في دين الإسلام فإنه بين واضح جلي دلائله  
وبراهينه ، لا يحتاج إلى أن يكره أحد على الدخول فيه ■ بل من  
هداه الله للإسلام وشرح صدره ونور بصيرته : دخل فيه على بينة  
ومن أعشى الله قلبه وختم على سمعه وبصره فإنه لا يفقه الدخول  
في الدين مكرهاً مقسوراً " (٤) .

٢ - عن ابن عباس رضي الله عنهما (٥) في قوله تعالى ( لا إكراه في  
الدين ) قال : " نزلت في رجل من الأنصار من بنى سالم بن عوف  
يقال له الحصيني كان له ابنان نصرانيان ، وكان هو رجلاً مسلماً ،  
فقال للنبي ( صلى الله عليه وسلم ) ألا استكرههما فانهما قد أبيسا  
إلا النصرانية ، فأنزل الله فيه ذلك " (٦) .

---

(١) سورة الممتحنة ١٠

(٢) سورة البقرة ٢٥٦

(٣) ابن كثير سبقت ترجمته

(٤) تفسير ابن كثير ٥٥١/١

(٥) ابن عباس رضي الله عنه : سبقت ترجمته

(٦) تفسير ابن كثير ٥٥٢/١

- ٣ - قوله عليه الصلاة والسلام ( إنما الأعمال بالنية وإنما لامرئ ما نوى .. ) (١) . قال ابن حزم (٢) : فصح أن كل من أكره على قول ولم ينوّه مختاراً له فإنه لا يلزمه (٣) .
- ٤ - موقف عمر بن الخطاب رضي الله عنه (٤) من العجوز النصرانية حيث قال لها : "أسلمي أيها العجوز تسلمي ، إن الله بهت محمداً بالحق ، قالت : أنا عجوز كبرية والموت إلي قريب . فقال عمر : اللهم اشهد ، وتلا : لا أكره في الدين " (٥) .
- وهذه الأدلة كلها فيها دلالة واضحة على عدم جواز الإكراه على الإسلام ، وإن قلنا أن إعلاء الدين الحق واجب . فهذا لا جدال فيه إلا أن طريقة الإعلاء ليست على طريقة الإكراه والإكراه .
- ولهذا قال ابن قدامة رحمه الله (٦) : وأجمع أهل العلم على أن الذي إذا قام على ما عوّد عليه والمستأمن لا يجوز نقض عهده ولا إكراهه على ما لم يلتزمه ، ولأنه أكره

- 
- (١) مسلم بشرح النووي ٥٣/١٣
- (٢) ابن حزم هو الإمام الجليل علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري أبو محمد ، عالم الأندلس في عصره كان من صدور الباحثين فقيها حافظاً يستنبط الأحكام من الكتاب والسنة . وتوفي سنة ٤٥٦ هـ وله مؤلفات منها المحلى والأحكام لأصول الأحكام (الاعلام ٥٩/٥) .
- (٣) المحلى ٣٢٩/٨
- (٤) عمر بن الخطاب هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح القرشي العدوي أبو حفص أمير المؤمنين أسلم بعد أربعين رجلاً واحداً عشرة امرأة ، وولى الخلافة بعد أبي بكر وتوفي سنة ٢٣ هـ .
- ودفن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (تهذيب التهذيب ٤٣٨/٧)
- (٥) تفسير القرطبي ٢٨٠/٣
- (٦) ابن قدامة : سبقت ترجمته .

على ما لا يجوز إكراهه عليه فلم يثبت حكمه في حقه (١).

قال الشيخ أبو الأعلى المودودي (٢) في هذه الآية « لا إكراه

في الدين » : معناه أن الإسلام لا يفرض على أحد عقيدته قسراً .

إن ليست العقيدة أمراً يمكن تمسكه القلوب بها قسراً ، وأنه كذلك

لا يرغب أحد على قبول شعائره التعبدية التي هي ذات صلة

وثيقة بمعتقداته . لأن هذه المبادئ لا معنى لها أبداً بدون الإيمان

الصحيح (٣).

قال تعالى ( ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً ،

أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ) (٤) .

## (٢) - ردة المكره على الإسلام :

إذا زال الإكراه عن هذا المكره وارتد عن الإسلام فهل يجوز قتله

أم لا ؟ اغطف الملطأ في ذلك :

(١) المصنف ٢٣/٩ .

(٢) أبو الأعلى المودودي هو العلامة الداعية المجاهد المعاصر أبو الأعلى

المودودي ولد في ١٩٠٣/٩/٢٥ بمدينة اورنگ آباد في ولاية .

حيدر آباد ، وهو مؤسس الجماعة الإسلامية بباكستان . وتوفي يوم السبت

١٩٧٩/٩/٢٢ م .

وله مؤلفات كثيرة تجاوزت المائة منها : مبادئ الإسلام ، والحجاب ..

( مجلة المجتمع عدد ٤٥٦ ذي الحجة ١٣٩٩ هـ )

(٣) الإسلام في مواجهة التحديات المعاصرة ٥٤

(٤) سورة يونس ٩٩ .

١ - ذهب جمهور العلماء الى انه لا يجوز قتله ، غير أنهم  
اعتطفوا في جواز اكرامه على الاسلام ، فذهب الحنابلة الى عدم  
جواز اكرامه على الاسلام .

وذهب الحنفية في الاستحسان وبعض المالكية الى جواز  
اكرامه على الاسلام وأنه يحبس (١) .

٢ - وذهب الحنفية في القياس وبعض المالكية الى : أنه  
يقتل (٢) .

الأدلة على ذلك :

(١) - أدلة القائلين بعدم جواز قتله :

استدلوا بأدلة منها :

١ - اما قبلنا كلمة الاسلام منه ظاهرا طمعا للحقيقة ليغالط  
المسلمين فيرى محاسن الاسلام فينجع التصديق في قلبه ، فاذا  
رجع تبين أنه لا مطمع لحقيقة الاسلام فيه ، وأنه على اعتقاده الأول فلم  
يكن هذا رجوعا عن الاسلام بل اظهارا لما كان في قلبه من التكذيب  
فلا يقتل ، ثم ان قيام السيف على رأسه ظاهر في عدم الاعتقاد  
فيصير شبهة في اسقاط القتل ، فان الشبهة بالاكرام مسقطة للقتل (٣) .

(١) الفتاوى الهندية ٢٥٧/٢ البحر الرائق ١٥٠/٥ بدائع الصنائع

٤٤٨٥/٩ حاشية رد المختار ٢٤٥/٤ المغنى ٢٣/٩ كشاف

القناع ١٨٠/٦ شرح منج الجليل ٤٧١/٤

(٢) بدائع الصنائع ٤٤٨٥/٩ شرح منج الجليل ٤٧١/٤

(٣) حاشية رد المختار ٢٤٥/٤ بدائع الصنائع ٤٤٨٥/٩ المبسوط ١٢٣/١٠

فتح القدير لابن الهمام ٩٧/٦ هذا هو وجه الاستحسان عند الأحناف .

ولو قتله قاتل قبل ان يسلم لا يلزمه شيء (١) .

- ٢ - لأنه اكره على ما لا يجوز اكراهه عليه فلم يثبت حكمه في  
حقه كالمسلم اذا اكره على الكفر لقوله تعالى ( لا اكره في الدين ) (٢)  
فلا يجوز قتله لأنه ليس بممرتد لعدم صحة اسلامه : ابتداء (٣) .

(٢) - أدلة الظالمين بجواز قتله :

استدلوا بأدلة منها :

- ١ - عموم قوله عليه الصلاة والسلام ( أمرت ان اقاتل الناس حتى  
يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ، ويقيموا الصلاة  
ويؤتوا الزكاة ) فإذا فعلوا عصموا مني دما<sup>١</sup> و أموالهم الا بحقها  
وحسابهم على الله (٤) .

- ٢ - انه اتى بقول الحق فلزمه حكمه ، ووجدت منه الردة ،  
وهو الرجوع عن الاسلام (٥) .

■

والذى يظهر لي أن الراجح هو أنه لا يجوز قتله لأن اسلامه كان  
من اكراه وبدون رضا عنه ، وأنه باق على اعتقاده الأول ، ولم يكن مسلما

(١) الفتاوى الهندية ٢٥٧/٢ البحر الرائق ١٥٠/٥

(٢) سورة البقرة ٢٥٦

(٣) المغني ٢٣/٩ كشف القناع ١٨٠/٦

(٤) مسلم بشرح النووي ٢١٢/١

(٥) بدائع الصنائع ٤٤٨٥/٩ المغني ٢٣/٩

بالإكراه ، ولا راجعا عن الإسلام بل كان مظهرها لما كان في قلبه من التكذيب  
فلا يقتل . . . وقد سبقنا الأدلة على عدم جواز الإكراه من الكتاب والسنة ،  
وأما حديث " أمرت أن أعذب الناس . . . " فهو وإن كان صحيحا إلا أن  
دلالة عامة في قتل الكفار مع عدم الإكراه في الدين لقوله تعالى :  
( لا إكراه في الدين ) فلا قتل على المرتد المكره على الإسلام لعدم صحة  
إسلامه وردته . والله أعلم .

### الفصل الثالث

#### انواع الردة

( ردة الاعتقاد ، القول ، الفعل )

تقدم ان هذه العقيدة تقوم على اركان ثلاثة : اعتقادي واقرارى وعملي ، وان الشارع الحكيم قد جعل لهذه العقيدة مدخلا يدخل فيه وهو الاقرار باللسان والتصديق بالقلب : اقرار بالشهادتين : شهادة ان لا اله الا الله التي تتمثل في توحيد الله - وربوبيته والوحيته واخلاص العبادة له وحده ، وشهادة ان محمدا رسول الله التي تتمثل في التصديق بكل ما جاء به من الشرائع وما اخبر به من الامور الغيبية ويتبعها العمل بمقتضاها ، فمن دخل في الاسلام من هذا الباب فانه لا يخرج منه الا ان يجحد ما ادخله فيه من اعتقاد وقول أو عمل ، فيكون في هذه الحالة قد اعتدى على عقيدته فيصير خارجا من دائرة الايمان ومرددا عنه .

وقبل ان ادخل في هذا الموضوع احب ان ننتبه الى ان مسألة التكفير من اخطر المسائل الاسلامية ، وانها ليست مسألة هينة حتى يمكن ان تصدر الحكم على الشخص بالارتداد بمجرد ان يصدر منه شيء كان في ظاهره مخالفة لمقيدته وايمانه وبدون ان نستثبت ، فاننا نخشى ان نكفر احدا بالارتداد - وهوليس كذلك - فنقع في المزلة والهلاك . ولذا نبه بعض العلماء رحمهم الله على ذلك حيث قال : الكفر شيء عظيم فلا أجعل المؤمن كافرا متى وجدت رواية انه لا يكفر .<sup>(١)</sup>

وقال بعضهم : اذا كان في المسألة وجوه توجب التكفير ووجه واحد يضع التكفير فعلى المفتي أن يميل الى الوجه الذي يضع التكفير



تحسينا للظن بالمسلم (١) .

وقال بعضهم : لا يخرج الرجل من الايمان الا جحوده ما ادخله فيه (٢)  
ثم ما تيقن أنه ردة يحكم بها ، واما ما يشك انه ردة فلا يحكم بها لأن الاسلام  
الثابت لا يزول بالشك ، كيف والاسلام يعلو وينبغي للعالم اذا رفع اليه  
هذا <sup>الكت</sup>سؤال عن مكفر ان لا يبادر بتكفير اهل الاسلام (٣) .

ولما كان للايمان اركان ثلاثة كان للخروج عنه ايضا ثلاثة وهي التي  
تناقضها ، فتتنوع الردة الى ثلاثة انواع وهي : ردة الاعتقاد وردة الاقوال  
وردة الافعال .

وقد ذكر الفقهاء - رحمهم الله - هذه الانواع كلها في كتبهم وموافاتهم  
فمنهم المقلون ومنهم المكثرون في ذلك التي ان قال بعضهم : " وهذا باب  
لا ساحل له " لكثرة مسأله (٤) .

ويكفي ان نورد بعض ما ذكره من هذه الانواع ليكون على بينة وحذر  
فأقول مستمينا بالله سبحانه .

---

(١) البحر الرائق ١٣٤/٥

(٢) ما ادخله في الايمان كالشهادتين والايمان بالله ورسوله واليوم الآخر  
وغير ذلك فهذا ما ادخله في الايمان ، فاذا انكر ذلك او جحدده  
بعد دخوله في الايمان فانه اخرجه من دائرة الايمان السي  
الكفر فيصير مرتدا خارجا عن الاسلام .

(٣) حاشية الطحطاوى ٤٧٩/٢ البحر الرائق ١٣٤/٥

(٤) بجبرمي على الخطيب ٢٠٢/٤ .

### أولا : الردة في الاعتقاد

وهو أن يعتقد شيئا يناقض مفهوم الشهادتين سواء كان الاعتقاد المناقض عزما أو ترددا أو شكاً ، والردة تكون اعتقادية ما دامت لم تظهر في القول أو الفعل ، وإذا ظهرت منهما تكون قولية أو فعلية .  
وسأتناول بعض ما ذكره الفقهاء في هذا الجانب إن شاء الله .

#### ١ - ما يوجب الردة في حق الايمان والاسلام

يحكم على من قطع الاسلام بنية الكفر (١) أو تردده فيه أو عزم على الكفر غداً ، انه يكفر حالاً لضافته الاسلام (٢) ولأن استدامة الاسلام شرط ، فاذا عزم على الكفر : كفر حالاً (٣) .  
ويكفر ايضاً بتمنيه الكفر أو قصده الكفر ساعة أو يوماً (٤) أو بعدم تنقيح من دان بخير الاسلام كالتنصاري واليهودي ، أو الشك في كفرهم أو بتصحيحه مذهبيهم ، لأنه مكذب (٥) لقوله تعالى : ( ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الاخرة من الخاسرين ) (٦) .  
ويكفر ايضاً بالرضا بالكفر كاعراضه عن طلب منه تلقين الاسلام

---

(١) مغنى المحتاج ١٣٤/٤ نهاية المحتاج ٣٩٤/٧

(٢) بجيرى على الخطيب ٢٠٠/٤ ٢٠٢٠ غيوي وعميرة ١٢٥/٤

(٣) بجيرى على الخطيب ٢٠٠/٤

(٤) البحر الرائق ١٣٣/٥

(٥) كشف القناع ١٢٠/٦ مغنى المحتاج ١٣٥/٤

(٦) سورة آل عمران ٨٥

بلا عذر (١) وانتقد بعضهم هذا بأنه من الإفراط . بل الصواب انه ارتكب مصيبة عظيمة (٢) .

٢ - ما يوجبها في حق الله سبحانه :

اتفق العلماء على كفر من جحد الصانع وأنكر وجوده سبحانه .  
أو اعتقد حدوثه ، أو اشرك بالله ، أو جحد ربه بعبادته أو وحدانيته أو صفة من صفاته ، أو اعتقد انه اتخذ صاحبة أو ولدا (٣) .

قال تعالى : ( جل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض لا اله الا هو ، فاني تو فكون ) (٤) وقال تعالى : ( قالت رسلهم أفي الله شك فاطر السموات والأرض ) (٥) وقال تعالى : ( قل هو الله أحد . الله الصمد لم يلد ولم يولد . ولم يكن له كفوا أحد ) (٦) .

---

(١) فتح الجواب ٢٩٩/٢ المجموع ١٥٨/٢

(٢) المجموع ١٥٨/٢

(٣) قليوبي وعميرة ١٧٥/٤ فتح الوهاب ١٥٥/٢ كشف القناع ١٦٨/٦

كشف المخدرات ٥٨٠ التنقيح المشبع ٢٨٣ نيل المصائب

٢٤٧/٢ الفواكه الدواني ٢٧٤/٢ المغني مع الشرح الكبير

٧٤/١٠ هداية الراغب ٥٣٧ البحر الرائق ١٢٩/٥ .

(٤) سورة فاطر ٣

(٥) سورة ابراهيم ١٠

(٦) سورة الاخلاص ١ - ٤

٣ - ما يوجبها في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام :

ويحكم بالردة على من انكر رسلا او ائمة او واحد منهم او واحد الانبياء المجمع عليه (١) فلا يكفر بانكار نبوة الخضر عليه السلام (٢) وذى الكفل عليه السلام (٣) لعدم الاجماع على نبوتها (٤) .

أو من تنفى بظنه النبوة بعد وجود نبينا محمد ( صلى الله عليه وسلم ) (٥)  
أو صدق مدعي النبوة (٦) لأنه مكذب لقول الله سبحانه : ( ما كان محمد أباه أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ) (٧) .  
ولقوله عليه الصلاة والسلام : ( وأنا خاتم النبيين ) (٨) .

- 
- (١) نهاية المحتاج ٣٩٥/٧ حاشية ابراهيم الميجوري ٢٦٥/٢ كشف  
المحذرات ٤٨٠ نيل الطارب ٢٤٨/٢ .
- (٢) الخضر عليه السلام : والذي عليه الجمهور أن اسمه بلييا ، والخضر لقبه وأنه نبي وليس برسول ، وقيل هو رسول ، وقيل هو ولي ، وأنه حتى موجود بين أظهرنا ، وقال بعضهم انه ليس بحي اليوم ■  
( روح المعاني ٣١٩/١٥ ) .
- (٣) ذوالكفل عليه السلام : قد اختطف العلماء في نبوته فذهب بعضهم الى انه نبي من الانبياء وعليه اكثر العلماء ، وذهب بعضهم الى انه ليس بنبي وإنما كان عبدا صالحا ( روح المعاني ٨٢/١٧ تفسير ابن كثير ٥٨٣/٤ ) .
- (٤) البحر الرائق ١٣٠/٥
- (٥) نهاية المحتاج ٣٩٥/٧
- (٦) المغني ٢٨/٩
- (٧) سورة الاحزاب ٤٠
- (٨) البخاري بشرح فتح الباري ٥٥٨/٦ وهو من حديث ابي هريرة رضي الله عنه .

أو ابغض النبي ( صلى الله عليه وسلم ) بقلبه (١) أو كان مبغضاً  
لما جاء به الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) (٢) أو لم يرز بسنة من سنين  
المرسلين ، أو تمنى ألا يكون بعض الانبياء نبياً ، يريد به الاستخفاف به  
أو عداوته (٣) أو اعتقد أن لا أحد طريقاً إلى الله من غير متابعة محمد  
( صلى الله عليه وسلم ) أو أنه لا يجب عليه اتباعه أو أن له أو لغيره خروجاً  
من اتباعه ( صلى الله عليه وسلم ) أو اعتقد أن طريقاً غير النبي صلى الله  
عليه وسلم خير من هديه (٤) .

#### ٤ موجباتها من الامور الفيسمية :

ويكفر من انكر البعث أو الحساب أو الميزان أو الصحائف المكتوب  
فيها اعمال العباد أو الصراط أو الثواب أو العقاب أو الجنة والنار  
لتكذيبه الكتاب والسنة واجماع الامة (٥) .

ويكفر أيضاً من جحد الملائكة أو ملكاً له سبحانه مجعاً عليه لأنه  
مكذب لله ورسوله في ذلك لتكذيبه القرآن لأن ذلك ثابت في القرآن (٦) .

(١) حاشية الطحطاوى ٤٧٩/٢ فتح القدير لابن الهمام ٩٨/٦ كشف

القناع ١٦٨/٦ .

(٢) كشف القناع ١٦٨/٦

(٣) البحر الرائق ١٣٠/٥

(٤) كشف القناع ١٧١/٦

(٥) بجبرمي على الخطيب ٢٠٢/٤ قليوبي وعميرة ١٧٥/٤ كشف القناع

١٦٨/٦ حاشية الطحطاوى ٤٧٩/٢ البحر الرائق ١٣٢/٥ .

(٦) كشف المخدرات ٤٨٠ كشف القناع ١٦٨/٦ نيل المآرب ٢٤٨/٢

هداية الراغب ٥٣٨ .

٥ ما يوجبها في حق بعض الأحكام الشرعية :

ويكفر من يتنص أن لم يحرم الظلم والزنا والقتل بغير حق (١) وكذلك  
أن اعتقد أن الزنا حلال ، وأن الخمر حلال وأن الخبز حرام ونحو ذلك مما  
أجمع عليه أجماعا قطعيا (٢) .

### ثانيا : الردة في الأقوال :

وهو أن يتكلم بكلمة الكفر عن قصد وروية سواء قاله استهزا أو عنادا .  
فمثاله في الاستهزاء كأن قيل له : " قص اظفارك فإنه سنة " فقال :  
" لا أفعله وإن كان سنة " وقصد بذلك الاستغفاف . أو قال : " لو أمرني  
الله ورسوله بكذا ، ما فعلته " إلا أن يريد بذلك المبالغة في تهديد  
نفسه في الامتناع من الفعل فلا يكفر . (٣)

ومثاله في المناد : كأن عرف أنه الحق باطنا وامتنع أن يقر  
به عنادا (٤) .

---

(١) البحر الرائق ١٣٣/٥

(٢) نيل المآرب ٢٤٨/٢ هداية الراغب ٥٣٨

(٣) يراد به : أنه قال ذلك على وجه المبالغة في عدم اتیان ذلك الفعل  
دون أن يستخف ويستهزئ به .

وانظر نهاية المحتاج ٣٩٤/٧ بجيزي على الخطيب ٢٠٢-٢٠١/٤

حاشية ابراهيم البيجوري ٢٦٤/٤

(٤) نهاية المحتاج ٣٩٤/٧ .

و هناك مواضع قد يتكلم فيها الشخص ولا يقع بها في الكفر وهي :

- ١ - فيما اذا سبق لسانه وجرى الكفر على لسانه من غير قصد لشدة فرح او دهش او غير ذلك (١) لحديث ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ( صلى الله عليه وسلم ) قال : ( ان الله وضع على امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه ) (٢) .
- ٢ - فيما اذا اكبره عليه (٣) ( وقد سبق الكلام على من اكبره على الكفر ) .

٣ - فيما اذا حكى كفرا سمعه ولا يعتقد (٤) .

٤ - فيما اذا نطق بكلمة الكفر ولم يعلم معناها (٥) .

- ٥ - فيما اذا اجتهد فيه ولم يتم الدليل القاطع على خلافه ، فأما اذا قام الدليل القاطع على خلاف اجتهاده فلا يفيد هذا الاجتهاد ويكفر بذلك كقول التائلين بتقديم العالم مع انه اجتهد فيه (٦) .
- فمن تكلم بكلمة الكفر في غير هذه المواضع كفر ، سواء قالها عالما عامدا أو هازلا ولا غيا وان لم يعتقد ، ولا اعتبار باعتقاده كما صرح

---

(١) كشف القناع ١٦٩/٦ مغنى المحتاج ١٣٤/٤ فتح الوهاب

١٥٥/٢ .

(٢) سنن ابن ماجه ٦٥٩/١

(٣) البحر الرائق ١٣٤/٥ حاشية الطحطاوى ٤٧٨/٢

(٤) كشف القناع ١٦٩/٦ كشف المخدرات ٤٨١ مغنى المحتاج ١٣٤/٤

فتح الوهاب ١٥٥/٢ البحر الزخار ٢٠٥/٦

(٥) كشف القناع ١٦٩/٦

(٦) نهاية المحتاج ٣٩٤/٧ حواشى الشرواني وابن قاسم ٨٢/٩ .

به قاضي خان (١) في فتاواه (٢) ، وأن التورية عنا فيما لا يحتله اللفظ لا شهيد فيكفر باطنا أيضا (٣) .

وأما إذا تكلم بها اختاراً جامعاً بأنها كفر ففيه اختلاف ، ولهذا قال بعض العلماء : أنه لا يفتى بتكفير مسلم أمكن حمل كلامه على محمل حسن ، وإن كان في كفرها اختلاف ولو رواية ضعيفة ، وعلى هذا فأكثر ألقاظ التكفير لا يفتى بالتكفير بها (٤) .

---

(١) قاضي خان هو : حسن بن منصور بن أبي القاسم - فخر الدين المعروف بقاضي خان الأوزجندی الفرغاني ، من كبار الأحناف ، له الشاوي والألمالي والواقعات وتوفي سنة ٥٩٢ هـ .  
(١ لا علام ٢٢٨/٢) .

(٢) حاشية الطحطاوي ٤٧٨/٢ البحر الرائق ١٢٩/٥ - ١٣٤

(٣) قليوبي وعميرة ١٧٥ / ٤  
ومعنى التورية هي : أن يذكر المتكلم لفظاً مفرداً له معنيان : أحدهما قريب غير مقصود ، ودلالة اللفظ عليه ظاهرة ، والآخر بعيد وهو المقصود به ودلالة اللفظ عليه خفية فيتوهم السامع أنه يريد المعنى القريب . وهو إنما يريد المعنى البعيد ، كقوله تعالى :

( وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار )  
وأراد بقوله جرحتم معناه البعيد وهو ارتكاب الذنوب .  
( جواهر البلاغة لا حمد الهاشمي ٣٦٣ ) .

(٤) حاشية الطحطاوي ٤٧٨/٢ البحر الرائق ١٣٥/٥ .



والردة بالقول فيها :

١ - ما يتعلق بحق الله سبحانه و تعالى :

فيحكم بالكفر على من يقول : " الله ثالث ثلاثة " أو وصف الله بما لا يليق به سبحانه (١) . قال تعالى : ( لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن الذين كفروا منهم عذاب اليم ) (٢) او من سب الله واستهزا به سبحانه او استخف باسمه لانه لا يسه الا وهو جاحد به (٣) ولقوله تعالى : ( ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوغ ونلعب ، قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ، لا تعتذروا قد كفرتم بمعد ايمانكم ، ان نعف عن طائفة منكم نغضب طائفة بأنهم كانوا مجرمين ) (٤) او استخف بأمره سبحانه أو وعده أو وعيده / كالأستهزاء بالله (٥) لقوله تعالى : ( قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزئون ، لا تعتذروا قد كفرتم بمعد ايمانكم ) (٦) .

(١) حاشية ابراهيم البيجورى ٢٦٤/٢ البحر الرائق ١٢٩/٥

(٢) سورة المائدة ٧٣

(٣) المغنى مع الشرح الكبير ٧٥/١٠ كشف المخدرات ٤٨٠ نيل المآرب

٢٤٧/٢ اسهل المدارك ١٥٩/٣ فتح الجواد ٢٩٩/٢ حاشية

ابراهيم البيجورى ٢٦٤/٢ كشف القناع ١٦٨/٦

(٤) سورة التوبة ٦٥-٦٦

(٥) كشف القناع ١٧٠/٦ بجيرى على الخطيب ٢٠١/٤ حاشية ابراهيم

البيجورى ٢٦٤/٢ البحر الرائق ١٢٩/٥ فتح الجواد

٢٩٩/٢

(٦) سورة التوبة ٦٥-٦٦

٢ - ومنها ما يتعلق بحق الانبياء :

- فيكفر من سب نبيا من الانبياء من اجمع على نبوته (١) أو سب نبينا محمدا ( صلى الله عليه وسلم ) (٢) أو استخف بأحد منهم أو أوزى عليهم أو أذاهم أو استخف بنبينا محمد ( صلى الله عليه وسلم ) أو باسمه (٣) أو جوز الكذب على الانبياء (٤) أو نقص نبيا أو رسولا بأى نقص كان صغر اسمه قاصدا تحقيره (٥) أو قذف النبي أو أمه (٦) أو استخف بسنة من السنن (٧) أو قال بتخصيص الرسالة بالمرب (٨) .
- قال القاضي عياض رحمه الله (٩) : ان من سب النبي ( صلى الله عليه وسلم )

- 
- (١) اسهل المدارك ١٥٦/٣ جواهر الاكليل ٢٨٠/٢  
 (٢) بجيرمي على الخطيب ٢٠١/٤ فتح البواد ٢٩٩/٢ المغنى مع الشرح الكبير ٧٥/١٠ كشف القناع ١٦٨/٦ مواهب الجليل ٢٨٥/٦  
 (٣) مواهب الجليل ٢٨٠/٤ ، ٢٨٥ بجيرمي على الخطيب ٢٠١/٤  
 حاشية ابراهيم الباجورى ٢٦٥/٢  
 (٤) قوانين الاحكام الشرعية ٣٩٥  
 (٥) نهاية المحتاج ٣٩٥/٧ بجيرمي على الخطيب ٢٠١/٤ قليوبي وعميرة ١٢٥/٤  
 (٦) كشف القناع ١٧٠/٦  
 (٧) البحر الرائق ١٣٠/٥  
 (٨) قوانين الاحكام الشرعية ٣٩٥  
 (٩) القاضي عياض هو ابو الفضل عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن موسى اليحصبي كان امام وقته في الحديث وعلومه ، عالم بالتفسير فقيها اصوليا بصيرا حافظا لمذهب مالك رحمه الله . وتوفي مسموما سنة ٥٤٤ هـ وله تصانيف منها ج الشفا وغيره ( الشفا في مقدمته | .

أو عابه أو ألحق به نقصا في نفسه أو نسيه أو دينه أو خصلة من خصاله . . .  
فهو سابل له والحكم فيه حكم الساب ، يقتل ، وكذلك من لعنه أو دعا عليه  
بمضرة له أو نسب إليه ما لا يليق بمنصبه على طريق الذم . أو غيره بشي  
ما جرى من البلاء والمحنة عليه . . . وهذا كله اجماع من العلماء وأئمة  
الفتوى من لدن الصحابة رضوان الله عليهم (١) .

٣ - ومنها ما يتعلق بكتب الله وآياته :

أجمعت الأمة على وجوب تعظيم القرآن على الإطلاق وتزيينه وصيانته (٢)  
ولذا يحكم بالكفر على من نفى حرفا أو آية من القرآن مجمعا على ثبوته أو  
اسقط منه حرفا أو زاد حرفا فيه قد اجمع على نفيه معتقدا كونه منه أو ابدل  
حرفا أو آية من القرآن عمدا (٣) أو جحد اعجاز القرآن (٤) أو جحد  
كتابا لله أو شيئا منه لأن جحد شيء منه كجده كله لا شراكهما في كون  
الكل من عند الله (٥) أو استهزأ بآيات الله أو كتبه أو امتحن القرآن (٦) أو  
سخر بآية منه أو مزح به كقوله التفت الساق بالساق (٧) مريدا به الاستهزاء  
أو السخرية بهذه الآية .

(١) الشفا ٢١٤/٢

(٢) المجموع ١٧٤/٢

(٣) بجمري على الخطيب ٢٠١/٤ فتح الجواد ٢٩٩/٢ حاشية الطحطاوى

٤٧٩/٢ البحر الرائق ١٣١/٥ كشف المخدرات ٤٨١ المجموع :

٠١٧٤/٢

(٤) فتح الجواد ٢٩٩/٢

(٥) هداية الراغب ٥٣٨ كشف القناع ١٦٨/٦ المغنى مع الشرح الكبير

٧٤/١٠

(٦) المغنى مع الشرح الكبير ٧٥/١٠ كشف المخدرات ٤٨٠ كشف القناع ١٦٨/٦

نيل المآرب ٢٤٨/٢

(٧) حاشية الطحطاوى ٤٧٩/٢ البحر الرائق ١٣١/٥ والآية من سورة القيامة

ومن السخرية ان يذكر احد كتاب الله مستدلا به اوداعيا اليه فيقول السامع : دعونا من هذا فقد ذهب وقته ، او اذهب فاقرأه على سي الموتى . او هذا العصر عصر فلان وفلان - من عادة الكفر كماركس ولينين وماوزيتون (١) .

او ادعى خلافة او العدة على مثله او زعم ان القرآن نقص منه شيء او كنتم ، او ان له تأويلات باطنية تسقط الاعمال المشروعة من صلاة وصيام وحج وغيرها (٢) او دافع نص الكتاب (٣) او قال : ان القسيران مخلوق (٤) او قرأ القرآن على ضرب الدف أو القضيبي (٥) وقال بعضهم : لا يكفر بذلك (٦) .

٤ - ومنها ما يتعلق بالصحابة رضي الله عنهم :

١ - في حق أبي بكر الصديق رضي الله عنه :

اتفقت الائمة الاربعة على كفر من نفى صحبة ابي بكر الصديق

---

(١) الردة عن الاسلام وخطرها ٦٨

(٢) كشف القناع ١٦٤/٦ ، ١٧٢ ، كشف المخدرات ٤٨١

(٣) مواهب الجليل ٢٨٠/٦

(٤) البحر الرائق ١٣١/٥ الانوار لاعمال الأبرار ٤٨٨/٢

(٥) حاشية الطحطاوى ٤٧٤/٢ البحر الرائق ١٣١/٥

(٦) مغنى المحتاج ١٣٦/٤ .

رضي الله عنه (١) لثبوت صحبته في القرآن الكريم - قال سبحانه : ( لا تقصروه  
فقد نصره الله إلى أخرجه الذين كهروا ثلثي اثنين إذ هما في الفار إذ يقول  
لصاحبه لا تحزن إن الله معنا ) (٢) .  
وأما إنكاره صحبة غيره من الصحابة رضي الله عنهم فقد اختلف العلماء  
في ذلك :

١ - فذهبت الحنفية إلى أنه لا يكفر (٣) وهو رواية عن الشافعية  
حيث قالوا : ظاهره أن صحبة غير أبي بكر كبقية الخلفاء لا يكفر به ..  
لأن صحبتهم لم تثبت بالنص (٤) .

---

(١) حاشية الطحطاوى ٤٧٩/٢ البحر الرائق ١٣١/٥ الخرشي ٧٤/٨  
كشف القناع ١٧٢/٦ مطالب اولى النهي ٢٨٧/٦ بجزر ملي  
على الخطيب ٢٠١/٤ الشرواني وابن قاسم ٨٩/٩ حاشية  
رد المختار ٢٣٧/٤ .

ونص الحنفية : ( وإنكار صحبة أبي بكر رضي الله عنه بخلاف غيره -  
البحر الرائق ١٣١/٥ ) .  
ونص المالكية : ( وأنكر صحبة أبي بكر أو إسلام العشرة أو إسلام  
جميع الصحابة أو كفر الأربعة أو واحدا منهم : كفر -  
الخرشي ٧٤/٨ ) .

ونص الحنابلة : ( وكذا من أنكر صحبة أبي بكر برسول الله ( صلى الله  
عليه وسلم ) فقد كفر - مطالب اولى النهي ٢٨٧/٦ )  
ونص الشافعية : ( ( وكذا من أنكر صحبة أبي بكر - الشرواني وابن  
قاسم ٨٩/٩ ) .

(٢) سورة التوبة ٤٠ .

(٣) البحر الرائق ١٣١/٥ حاشية الطحطاوى ٤٧٩/٢ الفتاوى الهندية  
٢٦٤/٢

(٤) الشرواني وابن قاسم ٨٩/٩ بجزر ملي على الخطيب ٢٠١/٤ الانوار  
لأعمال الأبرار ٤٨٧/٢ .

٢ - وذُهِبَ الحنابلة والشافعية في رواية أخرى الى انه يكرر (١)  
لتكذيبه النبي ( صلى الله عليه وسلم ) في صحبته ، ولأنه يعرفها الخاص  
والعام وانعقد الاجماع على ذلك فتنافي صحبة احدهم مكذب للنبي  
( صلى الله عليه وسلم ) ( ٢ ) .

ولذا فقد انتقد بعض الشافعية الرواية التي قالت بعدم

كفره حيث قالت :

( وفيه نظر ، لأن الاجماع منعقد على صحابة غيره ، والنص  
وارد شافعي ... وأقل الدرجات ان يتمدى ذلك الى عمرو وعثمان وعلى  
رضي الله عنهم لأن صحبتهم يعرفها الخاص والعام من النبي ( صلى الله  
عليه وسلم ) فتنافي صحبة احدهم مكذب للنبي ( صلى الله عليه وسلم )  
... انما نص الفقهاء على ابي بكر لثبوت صحبته بالقرآن وسكوتهم  
عن غيره لا يمنع اللحق به لما تقرر من كفر من أنكر مجمعا عليهم  
معلوما من الدين بالضرورة ، وصحبة عمرو وعثمان وعلى من هذا  
القبيل ) ( ٣ ) .

---

( ١ ) كشف القناع ١٧٢/٦ مطالب اولي النهي ٢٨٢/٦ .

بجبرمي على الخطيب ٢٠١/٤ الأتوار لأعمال الأبرار

٠٤٨٧/٢

( ٢ ) مطالب اولي النهي ٢٨٢/٦

( ٣ ) بجبرمي على الخطيب ٢٠١/٤ ، وانظر كشف القناع ١٧٢/٦ .

ب - في حق بقية الصحابة رضي الله عنهم :

وأما سب الصحابة رضي الله عنهم فقد اختلف العلماء في تفصيل ذلك وتوقف بعضهم عن تكفيره .

١ - فذهبت الحنابلة الى كفر من سب الصحابة واقترن بسبه دعوى

أن عليه اله او نبي او ان جبريل ظط . . . . . واما من سبهم سبها لا يقدح في عدالتهم ودنيتهم مثل وصف بعضهم ببخل او جبن او قلة علم او عدم زهد ونحوه فهذا يستحق التأديب والتميز ولا يكفر .  
وأما من لعن وقبح مطلقا فهذا محل الخلاف توقف احمد في كفره وقتله وقال : يعاقب ويجلد ويحبس حتى يموت او يرجع عن ذلك .

وعن ابن تيمية (١) : انه يستحق عقوبة بليغة باتفاق

المسلمين .

وقيل : يكفر ان استحله ، والمذعوب : يمزر (٢) .

وقال القاضي ابو يعلى (٣) : الذي عليه الفقهاء في سب

---

(١) ابن تيمية هو شيخ الاسلام ابو المباس تقي الدين احمد بن عبد الحليم ابن عبد السلام السمراني الدمشقي الحنبلي . كان كثير البحث فسي فنون الحكمة ، داعية اصلاح في الدين ، وتوفي معتقلا بقلعة دمشق سنة ٧٢٨ هـ له تصانيف منها الفتاوى والصارم السلولى ( الاعلام ١٤٠ / ١ )

(٢) مطالب اولي النهى ٢٨٧ / ٦ كشف القناع ١٧٢ / ٦

(٣) القاضي ابو يعلى هو محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن الفراء شيخ الحنابلة عالم عصره في الاصول والفروع وانواع الفنون . توفي سنة ٤٥٨ هـ .

وله تصانيف منها الاحكام السلطانية ، الكفاية في اصول الفقه | الاعلام

٢ ( ٣٣١ / ٦ )

الصحابه : ان كان مستحلا لذلك كفر ، وان لم يكن مستحلا فسق او كفر ، سواء كفرهم او طعن في دينهم مع اسلامهم (١) .

٢ - وذممت المالكية الى أن سب الصحابة رضي الله عنهم وتنقيصهم أو أحد منهم من الكبائر المحرمات (٢) إلا أنهم اختلفوا فيما يجب به . فقال بعضهم : ان فيه الاجتهاد بقدر قوله والمقول فيه . ومن قال : كانوا على ضلال وكفر ، يقتل ، وحكى عن سحنون (٣) مثل هذا فيمن قاله في الأئمة الأربعة ، قال : وينكل في غيرهم ، وحكى عنه : انه يقتل في الجميع (٤) .

٣ - وذم الشافعية الى انه لو استحل أفك أحد من الصحابة كفر ، ومن سب الصحابة أو عائشة ولم يستحل : فسق ولم يكفر (٥) ما عدا سب الشيخين (٦) أو الحسن والحسين فانه يكفر بذلك ، وهو وجه ضعيف عند الشافعية (٧) .

---

(١) الصارم السلول ٥٦٩

(٢) شرح منج الجليل ٤٨٦/٤ مواهب الجليل ٢٨٦/٦

(٣) سحنون هو عبد السلام بن سعيد بن حبيب التنوخي الملقب بسحنون قاض فقيه انتهت اليه رئاسة العلم في المغرب كان زاهدا لا يهاب سلطانا في حق يقوله ، رفيع القدر عفيفا وتوفي سنة ٢٤٠ هـ .  
(الاعلام ١٢٩/٤) .

(٤) شرح منج الجليل ٤٨٦/٤ مواهب الجليل ٢٨٦/٦

(٥) الانوار لأعمال الأبرار ٤٨٨/٢

(٦) المراد بالشيخين أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما .

(٧) الانوار لأعمال الأبرار ٤٨٨/٢ حواشي الشرواني وابن قاسم ٨٩/٩ .



قال الامام النووي رحمه الله (١) : ان سب الصحابة رضي الله عنهم حرام من فواحش المحرمات . . . ومذمنا ومذهب الجمهور انه يحزر ولا يقتل (٢) ،

٤ - وذهب الحنفية الى ان سب واحد من الصحابة وبغضه لا يكون كقرالكن يضل الا سب الشيخين او الطعن فيهما ففيه كفر (٣) .

ومن بيان العلماء وتفاصيلهم نستخلص انه ان استحل ذلك أو نسب اليهم الكفر أو الضلال كفر ، وان لم يستحل لم يكفر . كما ذهب اليه الحنابلة والشافعية والمالكية في تفاصيلهم . وان كان سبهم سبا عاديا لا يقدح في عدالتهم فلا يكفر ، ويعزر ويضرب ضربا شديدا ، لأن احترام الصحابة رضي الله عنهم واجب ، قال عليه الصلاة والسلام : ( لا تسبوا اصحابي ، لا تسبوا اصحابي ، فوالسدى نفسي بيده لو ان احدكم اتفق مثل أحد ذهب ما أدرك مد أحدهم ولا نصيفه ) (٤) وقال عليه الصلاة والسلام : ( النجوم أمانة للسماء فاذا ذهبت النجوم اتى السماء ما توعد ، وأنا أمانة لأصحابي فاذا ذهبت اتى اصحابي ما يوعدون ، واصحابي أمانة لأمتي ، فاذا ذهب اصحابي أتى أمتي ما يوعدون ) (٥) .

(١) الامام النووي رحمه الله : هو الامام الحافظ شيخ الاسلام محي الدين ابوزكريا يحيى بن شرف بن مري الحزامي الحواري الشافعي صاحب التصانيف - ولد سنة ٦٣١ هـ وتوفي سنة ٦٧٦ هـ له تصانيف منها : شرح صحيح مسلم ، المجموع ورياض المالعين وغيرها ( مفضي المحتاج ٤ / ٥٥ ) .

(٢) مسلم بشرح النووي ٩٣ / ١٦ .

(٣) حاشية رد المختار ٤ / ٢٣٦ - ٢٣٧ البحر الرائق ٥ / ١٣٦ .

(٤) مسلم بشرح النووي ٩٢ / ١٦ وهو من حديث ابي هريرة رضي الله عنه .

(٥) مسلم بشرح النووي ٨٣ / ١٦ وهو من حديث ابي بردة عن ابيه رضي الله عنهما .

في حق زوجات النبي [ صلى الله عليه وسلم ] ■

(أ) - في حق عائشة رضي الله عنها :

أجمع العلماء على كهر من قذف عائشة رضي الله عنها بما برأها الله منه (١) لتكذيبه القرآن وكفره بذلك . قال تعالى :

( يمسظكم الله ان تعبدوا لمثله أبدا ان كنتم مؤمنين ) (٢) -

\_\_\_\_\_

(١) البحر الرائق ١٣١/٥ حاشية رد المختار ٢٣٧/٤ الفتاوى الهندية

٢٦٤/٢ مواهب الجليل ٢٨٦/٦ الخرشى ٧٤/٨ شرح منج

الجليل ٤٨٦/٤ خطاب اولى النبي ٢٨٥/٦ كشف القناع ■

١٧٢/٦ نهاية المحتاج ٣٩٦/٧/٢ بجبري على الخطيب

٢٠١/٤ فتح الجواد ٢٩٩/٢ المحلى ٤١٥/١١

ونص الحنفية : ( لا شك في تكفير من قذف السيدة عائشة رضي الله

عنها ) حاشية رد المختار ٢٣٧/٤

ونص المالكية : ( فان من رمى عائشة بما برأها الله منه بأن قال :

: زنت ... كفر ) الخرشى ٧٤/٨

ونص الشافعية : ( وكذا من انكر صحة ابي بكر اورمى ابنته عائشة

رضي الله عنها بما برأها الله منه ) الشرواني وابن قاسم

٠٨٩/٩

ونص الحنابلة : ( ومن قذف عائشة رضي الله عنها بما برأها الله منه

كهر بلا خلاف ) كشف القناع ١٧٢/٦

ونص الظاهرية : قال بعد ذكر ساب عائشة عند مالك : ( قول مالك

ههنا صحيح وهي ردة تامة وتكذيب لله في قطعه ببرائها ،

وكذلك القول في سائر امهات المؤمنين ولا فرق ) المحلى

٠ ٤١٥/١١

(٢) سورة النور ١٧

هذه الآية وردت بعد سياق قصة الافك : منهاكم الله متوعدا ان يقع منكم ما يشبه هذا أبدا فيما يستقبل لأن مثله لا يكون الا لظهير الكفر في المقول عنه بحينه ان كنتم مؤمنين ، فان الايمان يقتضى عدم الوقوع في مثله (١) .

وقال تعالى : ( الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات ، والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات ، اولئك مبرؤون مما يقولون ، لهم مغفرة ويذكر كريم ) (٢) .

هذه الآية نزلت في عائشة واهل الافك قال ابن عباس (٣) ومجاهد (٤) وعطاء (٥) وغيرهم ، أى : الخبيثات من النساء للخبيثين من الرجال . . . . . والطيبات من النساء للطيبين من الرجال ، وما كان الله ليحصل عائشة زوجة لرسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) الا وهى طيبة ، لأن الله أطيب من كل طيب من البشر ، ولو كانت خبيثة لما صلحت له لا شرعا ولا قدرا . ولهذا قال تعالى : ( اولئك مبرؤون مما يقولون ) أى هم بمصداء مما يقوله اهل الافك والمعدوان (٦) . فالظمن في عائشة ظمن في النبي ( صلى الله عليه وسلم ) وهو كفر .

(١) تفسير ابن كثير ٧٣/٥ تفسير القرطبي ٢٠٥/١٢ فتح القدير للشوكاني

١٤/٤

(٢) سورة النور ٢٦

(٣) ابن عباس : سبقت ترجمته

(٤) مجاهد : سبقت ترجمته

(٥) عطاء هو ابو محمد عطاء بن ابي رباح ، ولد في جند باليمن ، ونشأ بمكة

تلميذ من أجيال الفقهاء وسيد التابعين علما وعلا واتقانا في زمانه بمكة ، اخذ عنه ابو حنيفة وتوفي سنة ١١٥ هـ ( طبقات الشافعية للشيرازي

٤٤/الاعلام ٢٩/٥ |

(٦) تفسير ابن كثير ٧٩/٥ بتصريف .

(ب) - في حق بقة زوجات النبي ( صلى الله عليه وسلم )

واختلف العلماء في قذف بقة زوجاته ( صلى الله عليه وسلم ) فيسـ

عائشة ، بل يكفر به او لا ؟ :

١ - فذهبت الحنفية الى انه لا يكفر به ، فهو كسب واحد من

الصحابة (١) وهي احدى روايتي المالكية والحنابلة (٢) لا نسـ

لا يوجد نص خاص في ذلك كما وجد في شأن عائشة رضي الله

عنها ، ولأن قذف احدى نساء الطاهرات غير عائشة في حيات خاصة .

تنقيص لشأنه ( عليه الصلاة والسلام ) لما فيه من الفضاضة والعار

عليه الصلاة والسلام . وهذا مفقود بعد وفاته ( عليه الصلاة

والسلام ) (٣) .

٢ وذهبت الظاهرية الى انه يكفر كقذف عائشة رضي الله عنها (٤) وهي

رواية اخرى للمالكية والحنابلة (٥) لقوله تعالى : ( الغبيطات

للغبيثين ..... الاية ) (٦) فان كانت امهات المؤمنين

غبيطات فالنبي غبيث ففيه طعن للنبي ( صلى الله عليه وسلم )

وعو كفر .

(١) البحر الرائق ١٣١/٥ الفتاوى الهندية ٢٦٤/٢

(٢) مواهب الجليل ٢٨٦/٦ شرح منح الجليل ٤٨٦/٤ كشف القناع ١٧٢/٦

مطالب اولى النهي ٢٨٦/٦ .

(٣) كشف القناع ١٧٢/٦ مطالب اولى النهي ٢٨٦/٦

(٤) المحلى ٤١٥/١١

(٥) مواهب الجليل ٢٨٦/٦ شرح منح الجليل ٤٨٦/٤ كشف القناع ١٧٢/٦

مطالب اولى النهي ٢٨٦/٦ .

(٦) سورة النور ٢٦

ولأن رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) واجب الاحترام حيا وميتا ،  
فلا فرق بين وقوع ذلك التنقيص في حياته وبعد موته ، بل جرم مستنقصه بعد  
موته اعظم من جرم من تنقصه في حياته ، ان يمكن في حياته العفو عمن  
فرط منه ذلك واما بعد وفاته ( صلى الله عليه وسلم ) فالعفو متمذر ، ولا  
ريب ان اذاه بقذف نسائه الطاهرات اعظم من اذاه بنكاحهن بعده .<sup>(١)</sup>  
والذى يظهر<sup>لنا</sup> ان هذا القول الثاني هو الراجح لأن بهذا التنقيص  
ايذاء لرسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) والله يقول : ( والذين يؤذون رسول  
الله لهم عذاب ألیم ) (٢) . وأما ما قيل انه لا يوجد نص خاص في ذلك كما  
وجد في شأن عائشة فانه وان لم يوجد الا أن العلة موجودة في كل منهما  
وهي العار والطمع في شأنه ( صلى الله عليه وسلم ) . فتدخل في مضمون  
قوله تعالى : ( الخبيثات للخبيثين . . . الآية ) فيستلزم من خيبت أمهات  
المؤمنين خيبت النبي ( صلى الله عليه وسلم ) ففيه طعن لشأنه ( عليه الصلاة  
والسلام ) وهو كفر والله أعلم .

---

(١) مطالب اولى النهي ٢٨٦/٦ بتصرف

(٢) سورة التوبة ٦١

ومنها ما يتعلق بحق بعض الأحكام الشرعية :

يكفر من جحد حكما ظاهرا بين المسلمين مجعما عليه اجماعا قطعا لا سكوتيا ، سواء كان جحده بتحليل محرم مجمع عليه قد علم تحريمه من الدين بالضرورة ولم يجز خفاؤه عليه كالزنا او لحم خنزير او شرب الخمر ، او بتحريم حلال مجمع عليه كتحریم الخبز او اللحم او الماء ، او ينفي مشروعية شيء مجمع عليه من الدين ضرورة لأنه يستلزم تكذيب القرآن والسنة كنفى مشروعية الطهارة وضوء كانت أو غسلا أو تیمما ، واما ما لا يعرفه الا الغواص كالاستحمام بنت الابن السدس مع بنت الصلب فلا كفر بجحده لأنه ليس فيه تكذيب (١) .

وذكر بعض الشافعية أن من انكر مشروعية السنن الراتبة او صلاة العيد ينكر لانها معلومة من الدين بالضرورة (٢) .

قلت : وليست كل السنن الراتبة مما اجمع المسلمون على مشروعيتها كسنة المغرب القبلية وسنة الجمعة القبلية ، فلا كفر لانكار المختلف فيه والله أعلم .

وفصل بعض الأحناف مسألة تحليل المحرم بأن الأصل : أن من اعتقد الحرام حلالا ، فان كان حراما لغيره كمال الغير : لا يكفر ، وان

---

(١) نهاية المحتاج ٣٩٥/٧ قليوبي وعميرة ١٧٥/٤ المحقق مع الشرح الكبير ٧٥/١٠ جواهر الاكلیل ٢٧٨/٢ نيل الغارب ٢٤٨/٢ .  
البحر الرائق ١٣١/٥ هداية الراغب ٥٣٨ التنقيح المشبع ٢٨٣ مواهب الجليل ٢٨٠/٦  
(٢) نهاية المحتاج ٣٩٥/٧ حاشية رد المختار ٥/٢ .

كان حراما لمينه ، فان كان دليله قطعيا كهر - كاكل الميتة - والا فلا . (١)

وفصل بعض الحنابلة بأنه ان كان لجهل : عرف ذلك ، وان كان ممن لا يجهل ذلك ، كافر . (٢)

ويكفر أيضا اذا اوجب ما ليس بواجب مجمعا على نفي وجوبه  
كزيادة ركعة في الصلوات الخمس وزيادة صلاة سادسة (٣) .

ويكفر أيضا باستحلال وطى الحائض ، وبقوله جاء الشهر الثقيل  
- يعني رمضان - الا اذا اراد التمسك لنفسه ، وباستهانته بالشهور الفضلة (٤)  
أو بأن قال لو لم يفرغ الله هذه الطاعات لكان خيرا لنا أو بالاستهزاء بالانكار  
أو بالاذان لا المؤمن أو بتسميته عند اكل الحرام أو فعل الحرام  
كالزنا (٥) .

ويكفر أيضا بانكار اصل الوتر والاضحية (٦) وقيل لا يكفر جاحد  
اصل الوتر لأن وجوبه ثبت بخبر الواحد (٧) وخبر الواحد لا يوجب  
علم اليقين لا احتمال الغلط من الراوى وهو دليل موجب للحمل بحسن الظن

(١) حاشية الطحطاوى ٤٧٩/٢

(٢) التنقيح المشبع ٢٨٣

(٣) نهاية المحتاج ٣٩٥/٧ بجبري على الخطيب ٢٠٢/٤ قليوبسي  
وعبرة ١٧٥/٤

(٤) حاشية الطحطاوى ٤٧٩/٢ البحر الرائق ١٣١/٥-١٣٢

(٥) البحر الرائق ١٣٢/٥

(٦) حاشية الطحطاوى ٤٧٩/٢ البحر الرائق ١٧١/٥

(٧) حاشية رد المختار ٤/٢

بالراوى ، فيثبت الحكم بحسب دليله وموانه لا يكفر جاحده لأن دليله لا يوجب علم اليقين ويوجب العمل به . ويضلل جاحده اذا لم يكن مثلاً ولا بل كان راد الشبر الواحد (١) .

وأجاب القائلون بكفره بأن الثابت بخبر الواحد هو وجوبه لا أصل مشروعيته . وأما مشروعيته فهي ثابتة باجماع الأمة ومعلومة من الدين بالضرورة . ولا شبهة أن ما نحن فيه من مشروعية الوتر ونحوه يعلم الخاص والعموم أنها من الدين ضرورة فينبغى الجزم بتكفير منكرها ما لم يكن عن تأويل ، بخلاف تركها فإنه ان كان عن استخفاف ! بكفره ! والا بأن يكون كسلاً بلا استخفاف فلا (٢) .

٦ - ومنها ما يتعلق بالخلق :

فيكفر من قال بقدم العالم اوبقائه أو شكك في ذلك (٣) أو نفى وجود مكة أو المسجد الحرام لما فيه من تكذيب للقرآن (٤) .

أو قال ان الكنائس بيوت الله وان الله يعبد فيها ، وان ما يفعله اليهود والنصارى عبادة لله وطاعة له ولرسوله ، وأنه يحب ذلك أو يرضاه ، أو أعانهم على فتح الكنائس وإقامة دينهم واعتقد ان ذلك قرينة أو طاعة لأن ذلك يتضمن اعتقاد صحة دينهم ، وذلك كفر (٥) .

(١) اصول السرخسى ١١٢/١ بتصرف

(٢) حاشية رد المختار ٤/٢ ، ٥ بتصرف

(٣) كشف القناع ١٧٠/٦ مواهب الجليل ٢٨٠/٦ جواهر الاكليل ٢٧٨/٢

الخرشى ٦٣/٨ قوانين الاحكام الشرعية ٣٩٥

(٤) بحيرى على الخطيب ٢٠٢/٤ قلوبى وميرة ١٧٥/٤ فتح الجواد

٢٩٩/٢

(٥) كشف القناع ١٧٠/٦



ويكفر أيضا من قال يستنسخ الأرواح = وهو انتقلها في الآتمين  
أو غيرهم (١) أو كفر مسلما بلا تأويل للكفر بكفر النعمة أو أشار بالكفر  
على مسلم = أو ضلل الأمة بأن قال قولا يتوصل به إلى تضليل الأمة لأنه  
مذنب للاجماع على أنها لا تجمع على ضلالة (٢) أولقن غيره كلمة الكفر ليتكلم  
بها ولو على وجه اللعاب (٣) أو دعا على شخص من المسلمين بأن قال :  
« أمانه الله على الكفر » مع قصده للكفر لأن الرضا بالكفر كفر ، وأما إذا لم  
يقصد الكفر وإنما أراد التغليظ عليه في الشتم فلا يكون كافرا بذلك (٤) .

ويكفر أيضا من صرح باستحلال قتل المعصومين وأخذ أموالهم بغير  
شبهة ولا تأويل ، وإن كان يتأويل كالخوارج فإن أكثر الفقهاء لم يحكموا بكفرهم  
مع استحلالهم دماء المسلمين وأموالهم (٥) .

ويكفر أيضا بسبب ملك من الملائكة أو الاستغفاف به (٦) لأن الإيمان  
بهم ركن من أركان الإيمان ، وإنهم عباد الله المطهرون ، لا يعصون الله  
ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون .

- 
- (١) مواهب الجليل ٢٨٠/٦ جواهر الاكمل ٢٧٨/٢ الخرشي ٦٤/٨  
قوانين الاحكام الشرعية ٣٩٤  
(٢) بجبرمي على الخطيب ٢٠٢/٤ حاشية ابراهيم البيجوري ٢٦٥/٢ فتح  
الجواد ٢٩٩/٢ كشف القناع ١٧٠/٦  
(٣) حاشية الطهطاوي ٤٧٩/٢  
(٤) الخرشي ٦٥/٨  
(٥) المغني على الشرح الكبير ٧٦/١٠ كشف القناع ١٧٣/٦  
(٦) قليوبي وعميرة ١٧٥/٤ البحر الرائق ١٣١/٥

### ثالثا : الردة في الأفعال :

الفعل المكفر هو ما تصدده استهزاء<sup>١</sup> صريحا بالدين ، أو عنادا له ،  
أو جحودا له ، فخرج بالعمد السهو والغفلة ونحو النوم ، وبالاستهزاء<sup>٢</sup>  
نحو الاكراه .

وقد ذكر الفقهاء<sup>٣</sup> مجموعة من الأفعال التي اذا فعل أحدها مسلم  
صار مرتدا منها ما يلي :

#### ١ - ما يتعلق بحق الله سبحانه :

يحكم بالكفر على من ألقى اسما معظما بقاذورة أو قدر كـ كاهن  
كمخاط أو بزاق اذا دلت القرينة على الاهانة لأن فيه امتخفافا بالدين ،  
والا فلا (١) .

ويكفر أيضا من جعل بينه وبين الله وسائط يتوكل عليهم ويدعوهم  
ويسألهم اجماعا لأن ذلك كفعل عابدى الأصنام (٢) القائلين :  
" ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى " (٣) .

#### ٢ - ما يتعلق بحق القرآن الكريم :

يكفر بالقراءة<sup>٤</sup> مصحف أو نحوه ما فيه شيء من القرآن أو من الحديث  
بقاذورة أو قدر ظاهر كمخاط أو بزاق أو منى لأن فيه استخفافا بالدين ،

(١) نهاية المحتاج ٣٩٦/٧ بجير مى على الخطيب ٢٠٣/٤ قليوبي

وعميرة ١٧٦/٤

(٢) كشف القناع ١٦٨/٦

(٣) سورة الزمر ٣

والحق بعضهم بالصحف ما فيه شيء من علم شرعي كالقائه الفتوى على الأرض حين أتى بها خصمه مثلاً (١) .

واللقاء المكفر ليس بقيد بل المدار على مآسته يقتدر - وهو -  
 ما يستقدر ولو طاعرا كالمحاق لا خصوص العذرة (٢) فيدخل فيه تطييبه  
 به أو تركه به مع القدرة على إزالته (٣) أو وضعه بالأرض مع قصد الاستغفار (٤)  
 ولا بد أن لا يكون القاءه على وجه الخوف ، فأما أن كان على وجه الخوف  
 فلا كفر فيه وإن حرم عليه أن يخاف من القطع أو القتل أو من أخذ الكافر  
 له (٥) وكذا حرقة لكونه ضعيفا أو موضوعا فلا كفر فيه أيضا (٦) ولا بد  
 في غير القرآن من قرينة تدل على الإهانة والا فلا (٧) وذهب بعضهم إلى  
 اشتراط الاستغفار أيضا في القاء الصحف (٨) .

---

(١) نهاية المحتاج ٢٩٦/٧ بجبرمي على الخطيب ٢٠٣/٤ قليوبي وعميرة  
 ١٧٦/٤ فتح الوهاب ١٥٥/٢ نيل المآرب ٢٤٨/٢ مواهب  
 الجليل ٢٧٩/٦ اسهل المدارك ١٦٠/٣ جواهر الاكليل ٢٧٨/٢  
 الفواكه الدواني ٢٧٥/٢ حاشية الطحطاوي ٤٧٩/٢ فقه الامام  
 جعفر ٣٠٩/٦ .

(٢) بجبرمي على الخطيب ٢٠٣/٤ نهاية المحتاج ٢٩٦/٧

(٣) جواهر الاكليل ٢٧٨/٢

(٤) الخرشى ٦٢/٨

(٥) حاشية المدوئ مع الخرشى ٦٣/٨ مفتي المحتاج ١٣٦/٤

(٦) الخرشى ٦٣/٨

(٧) قليوبي وعميرة ١٧٦/٤

(٨) مفتي المحتاج ١٣٦/٤ .

ويجب على من وجده بالقدر أن يخرج منه ولو كان جنبا . (١)

ويكفر أيضا بوضع رجله على المصحف عند الحلف مستغفرا به . (٢)

ومن الأسف أن نرى كثيرا من المسلمين اليوم يتساعلون بالقرآن وبالحدِيث الشريف ، ونجد كل يوم كثيرا من الجرائد والصحف اليومية تطرح على الأرض وفيها آيات من القرآن وأحاديث الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) وبعض الأحكام الشرعية ، وهذا ما يحسن التنبيه عليه لكي يحفظ المسلمون كتاب ربهم وسنة نبيهم وأحكام شريعتهم ، وعلى ولاية الأمور والمسؤولين أن ينهوا على ذلك .

٣ - ما يتعلق في حق بعض فروع الشريعة :

فيكفر بصلاته لغير القبلة متمدا أو بصلاته في ثوب نجس أو بغير وضوء عمدا ، وقيل : لا ؛ في الكل ، ومحل الخلاف إذا لم يكن استغفانا بالدين (٣) .

ونذهب بعض الشافعية إلى أن من صلى بغير وضوء متمدا أو بنجس أو إلى غير القبلة ولم يستحل ذلك ليس بكافر (٤) .

ويكفر أيضا باتياعه عيد الشركيين مع ترك الصلاة

---

(١) الخرشي ٦٢/٨

(٢) حاشية الطحطاوى ٤٧٤/٢ البحر الرائق ١٣١/٥

(٣) البحر الرائق ١٣١/٥

(٤) مفتى المحتاج ١٣٦/٤ .

تمظيما لهم (١) أو السعي إلى الكنائس بزي النصارى (٢) .

ويكفر أيضا بلبس الزنار = وهو حزام فيه خطوط ملونة بألوان مختلفة يشد الكافر وسطه به ليمتيز عن المسلم ، والمراد به عنا طبوس الكافر الخاص به لأن هذا فعل يتضمن الكفر (٣) وقيد بعضهم للكفران بضم السين اللبس المشي إلى الكنيسة ولبسها إذا فعله في بلاد الاسلام (٤) إلا إذا فعل ذلك خديعة في الحرب وطلبعة للمسلمين (٥) .

ويكفر أيضا بوضع قلنسوة المجوس على رأسه إلا لضرورة دفع الجور أو البرد (٦) .

وذلك <sup>ورث</sup> بعض الشافعية إلى أن من شد الزنار على وسطه أو وضع على رأسه قلنسوة المجوس لم يكفر بمجرد ذلك . وكذلك لو شد الزنار على وسطه ودخل دار الحرب للتجارة أو لتفليس الأسارى (٧) .

وعن الحنابلة : أنه من تزييا بزي كافر من لبس غيار (٨) وشد زنار وتعليق صليب بصدرة حرم ولم يكفر (٩) .

(١) البحر الرائق ١٣٢/٥

(٢) قوانين الاحكام الشرعية ٣٩٥

(٣) مواهب الجليل ٢٧٩/٦

(٤) الخروشي ٦٣/٨

(٥) البحر الرائق ١٣٣/٥

(٦) حاشية الطحطاوى ٤٧٩/٢ البحر الرائق ١٣٣/٥

(٧) الفتاوى الكبرى للهيتمي ٢٣٨/٤ مغنى المحتاج ١٢٦/٤

(٨) غيار : علامة اهل الذمة كالزنار للمجوس وغيره ( محيط المحيط ٦٢١ )

(٩) كشاف القناع ١٦٩/٦

٤ - ما يتعلق بالخلق :

يكفر بالسجود لصنم أو شمس أو مخلوق آخر لأنه أثبت للهِ  
شريكة (١) ، قال تعالى : ( ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك  
لمن يشاء ) (٢) وان دلت قرينة قوية على عدم دلالة الفعل على الاستغفاف  
كسجود أسير في دار الحرب بحضرة كافر خشية منه فلا كفر (٣) .

وأما الركوع فان قصد تعظيم مخلوق بالركوع كما يعظم الله  
به ففيه كفر ، وان اطلق فلا لوقوع صورته للمخلوق عادة .

وأما الانحناء لمخلوق كما يفعل عند ملاقة المظالم فان اطلق  
أو قصد تعظيمهم لا كتعظيم الله فهو حرام ، وان قصد تعظيمهم كتعظيم  
الله ففيه كفر (٤) . وقيل : أما ما جرت به العادة من خفض الرأس والانحناء  
الى أحد لا يصل به الى أقل الركوع فلا كفر به ولا حرمة أيضا لكن ينهي  
كراهته (٥) .

(١) نهاية المحتاج ٣٩٦/٧ بجبرمي على الخطيب ٢٠٣/٤ قليوبي وعميرة

١٧٦/٤ فتح الجواد ٢٩٩/٢ كشف المخدرات ٤٨١ كشف

القناع ١٦٩/٦ نيل المآرب ٢٤٨/٢ مواهب الجليل :

٢٧٩/٦

(٢) سورة النساء ٤٨

(٣) نهاية المحتاج ٣٩٦/٧ بجبرمي على الخطيب ٢٠٣/٤ فتح

الوهاب ١٠٥٥/٢

(٤) بجبرمي على الخطيب ٢٠٣/٤

(٥) نهاية المحتاج ٣٩٧/٧

### ارتكاب الكبيرة

اختلف العلماء في مرتكب الكبيرة هل هو كافر أم لا ؟

١ - فذهب أهل السنة <sup>والجماعة</sup> إلى أن مرتكب الكبيرة مؤمن عاص ناقص الإيمان ولا يكفر ما لم يستحل ما ارتكبه ، وهو في مشيئة الله أن شاء عفا عنه وإن شاء عذبه (١) .

وأهل السنة متفقون كلهم على أن مرتكب الكبيرة لا يكفر كفراً ينقل من الملة بالكفبة ، ومتفقون على أنه لا يخرج من الإيمان والاسلام ، ولا يدخل في الكفر ولا يستحق الخلود مع الكافرين (٢) .

واستدلوا على ذلك بأدلة منها :

١ - قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا ... ) (٣) فسمى الله العاصين من المؤمنين مؤمنين ، وامرهم بالتوبة فلم يكونوا كافرين .

٢ - قوله تعالى ( وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله . فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يسحب المقسطين ) (٤) .

فقد أثبت الله سبحانه الإيمان للطائفتين المتقاتلتين مع وجود القتال بينهما ، فهذا دليل على أن المؤمن لا يخرج من

(١) مسلم بشرح النووي ٤١/٢ معنى المحتاج ١٢٤/٤

(٢) شرح العقيدة الطحاوية ٣٦٠

(٣) سورة التحريم ٨

(٤) سورة الحجرات ٩

الباعى

كونه مؤمناً بالكبيرة لأن النبي جعله من إحدى الطائفتين  
وقد سماهما الله مؤمنين (١).

- ٣ - قوله عليه الصلاة والسلام : ( أتاني جبريل عليه السلام (٢)  
فبشرني أنه من مات من أمتك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة  
قلت : وان زنى وان سرق ؟ قال : وان زنى وان سرق ) (٣) .
  - ٤ - قوله عليه الصلاة والسلام : ( شفاعة لا أهل الكبائر ملين  
أمتي ) (٤) .
  - - قوله عليه الصلاة والسلام : ( ليصيبن ناساً سفع من النار  
عقوبة بذنوب عطلوها ثم يدخلهم الله الجنة بفضل رحمتي فيقال  
لهم الجهنميون ) (٥) .
- فهذه الأحاديث كلها تدل على عدم كفر مرتكب الكبيرة وان له شفاعة  
يوم القيامة .
- ٦ - اجماع الأمة وقد أجمعت الأمة من عصر النبي صلى الله عليه  
وسلم إلى يومنا هذا بالصلاة على من مات من أهل القبلة من  
غير توبة والدعاء لهم والاستغفار لهم مع العلم بارتكابهم الكبائر (٦)  
كما أجمعت الأمة على أنه سبحانه يعفو عن عباده قال تعالى : ( وهو  
الذى يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تعملون ) (٧)

(١) تفسير الفخر الرازي ١٢٨/٢٨

(٢) جبريل عليه السلام : سبقت ترجمته

(٣) مسلم بشرح النووي ٩٣/٢ وهو من حديث أبي ذر رضي الله عنه .

(٤) مسند الإمام أحمد ٢١٣/٣ وهو من حديث أنس رضي الله عنه .

(٥) مسند الإمام أحمد ١٣٣/٣ وهو من حديث أنس رضي الله عنه .

سفع من النار : يقال سفعت النار إذا لفتته - أي أحرقته -

لغها يسيراً فغيرت لون البشرة ( مختار الصحاح ٣٠١ )

(٦) الحقائق النسفية ١٤٢

(٧) سورة الشورى ٢٥



٢ - وذهب الخوارج (١) الى أن مرتكب الكبيرة كافر ومخلد في النار وأنه لا واسطة بين الايمان والكفر (٢) .

واستدلوا على ذلك بأدلة منها :

١ - قوله تعالى ( هو الذي خلقكم فممنكم كافرين ممنكم مو من ، والله بما تعملون بصير ) (٣) .

فقد ذكر الله سبحانه وتعالى صنفين من المكلفين وصاحب الكبيرة لا بد أن يكون من احدهما وقد ثبت انه ليس بمو من فيجب أن يكون كافرا (٤) .

واجيب : بأن ذكر صنفين لا يدل على نفى الثالث فان لفظة " من " في قوله " فممنكم كافرين ممنكم مو من " لا تقتضي فكأنه قال هو الذي خلقكم فبعضكم كافر وبعضكم مو من . وليس فيه انه لا ثالث لهما بل قد بين القسمين (٥) .

---

(١) الخوارج هي فئة خرجت على الامام علي بن ابي طالب رضي الله عنه في حرب صفين ولقيت بالخوارج لخروجهم على الامام امير المؤمنين علي بن ابي طالب ولهم القاب اخرى منها : الحرورية والشراء والمحكمة والمارقة .

( علم الكلام - فيصل بدرعون ١٠٢ - ١٠٤ ) .

(٢) المنحة الالهية ٨٦ المسائل النسفية ١٤١

شرح العقيدة الطحاوية ٣٥٦

(٣) سورة التافين ٢

(٤) شرح الاصول الخمسة ٧٢٦

(٥) شرح الاصول الخمسة ٧٢٧

٢ - قوله تعالى ( ... ولا تأسوا من روح الله إنه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون ) (١)

بمن الله سبحانه انه لا يأس من رحمة الله الا الكافرون  
والفاسق اليأس من رحمة الله فيوجب ان يكون كافرا .

وأجيب : بأننا لا نسلم أن المؤمن من الفاسق اليأس من رحمة الله بل انه يرجو رحمة الله ويخشى عذابه (٢) فكونه اليأس ممنوع للرجاء الحاصل له بسبب ايمانه .

٣ - قوله عليه الصلاة والسلام : ( لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ) (٣) .

فنفي الحديث الايمان عن الزاني والسارق والشارب ■ ونفي الايمان بكون كافرا .

وأجيب : بأن معناه لا يفعل هذه المعاصي وهو كامل الايمان وهذا من الالفاظ التي تطلق علي نفي الشيء ويراد نفي كماله (٤) فلا يدخل مرتكب الكبيرة في اسم الايمان المطلق ، وانما يدخل في مطلق الاسم ، لأن الايمان المطلق هو الايمان الكامل الذي جمع حقيقته من الاقوال والأعمال ، وأما مطلق الاسم فانه عبارة عن الاشتراك في المعنى العام لاسم الايمان فيصدق عليه اسم الايمان وان لم يكن تاما فيه (٥) .

(١) سورة يوسف ٨٧

(٢) شرح الاصول الخمسة ٢٢٦

(٣) مسلم بشرح النووي ٤١/٢ وهو من حديث ابي هريرة رضي الله عنه

(٤) المصدر السابق نفسه

(٥) النحلة الالهية ٨٧ بتصرف .

وقد وردت تفسيرات لهذا الحديث فقد روى عن ابن عباس رضي الله  
عنهما ان معناه : ينزع الله نور الايمان وقيل : ان المراد به من  
فعل ذلك مستحلا له مع علمه بمرور الشرع بتحريمه (١) .

وقد وردت دلائل من الكتاب والسنة تدل على أن مرتكب الكبيرة ليس  
بكافر ، وقد أمر الله سبحانه بجلد الزاني وقطع يد السارق وجلد  
شارب الخمر دون قتله ، ولو كان كافرا لوجب قتله لقولع عليه الصلاة  
والسلام : ( من بدل دينه فاقتلوه ) (٢) .

٣ - وذهب المعتزلة : (٣) الى أن مرتكب الكبيرة ليس بمو' من ولا  
كافر ، وانما هو بمنزلة بين المنزلتين (٤) وهو في الاخرة مخلص في  
النار (٥) .

واستدلوا على ذلك بأدلة منها :

١ - قوله تعالى ( أقمن كان مو' منا كمن كان فاصمًا لا يستويون ) (٦)

فجعل سبحانه / <sup>المو' من</sup> مقابلا للفاسق ، ومرتكب الكبيرة ليس بمو' من  
فهو فاسق .

وأجيب : بأن المراد / <sup>بالفاسق</sup> هنا هو الكافر ، فان الكفر من أعظم الفسوق (٧) .

(١) مسلم يشرح النووي ٤٢/٢

(٢) سنن ابن ماجة ٨٤٨/٢ وهو من حديث ابن عباس رضي الله عنهما

(٣) المعتزلة : جماعة مو'سبها واصل بن عطاء الفزال ، وسميت بذلك لأن

واصل هو ومن معه اعتزلوا وابتعدوا عن مجلس الحسن البصري ، وأطلقت  
عليهم القاب منها : القدرية والجهمية والمعتزلة ولقبوا أنفسهم " بأصحاب  
المدل والتوحيد " ( علم الكلام لفيصل ١٦٢ )

(٤) المنحة الالهية ٨٦ المقائد النسفية ١٤١ شرح المقيدة الطحاوية ٣٥٦

(٥) معارج القبول ٤٢/٢

(٦) سورة السجدة ١٨

(٧) المقائد النسفية ١٤٣

٢ - قوله عليه الصلاة والسلام ( لا يزني الزاني حين يزني

وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر

حين يشربها وهو مؤمن والتوبة معروضة بعد (١) .

فنفي الحديث الايمان عن مرتكب الكبيرة فليس هو بكافر ولا بهو من

فيكون في مرتبة وسط بين المرتبتين .

واجيب : بأن المراد به نفي كمال الايمان لا مطلق الايمان ،

أو ان الحديث وارد على سبيل التقليل والمبالغة في الزجر

عن المعاصي فيكون المعنى أن موجب الايمان المنع من الزنا

والسرقة وشرب الخمر وحفظ الامانة ، ومن عادة المبلغاء ان يحصروا

النوع في الفرد الكامل وأن يقولوا للتقليل : " انه ليس منه " .

ولا كذب فيه ان حاصله اخراج الفرد الناقص عن الجنس (٢)

ثم ان اثبات المنزلة بين المنزلتين مخالف لاجماع السلف .

قال صاحب العقائد النسفية : والجواب ان هذا احداث

للقول المخالف لما اجمع عليه السلف من عدم المنزلة بين المنزلتين

فيكون باطلا (٣) .

٤ - وذهب المرجئة (٤) الى أن مرتكب الكبيرة مؤمن (٥) .

(١) مسلم بشرح النووي ٤٥/٢ وهو من حديث ابي هريرة رضي الله عنه

(٢) العقائد النسفية ١٤٣

(٣) العقائد النسفية ١٤٣

(٤) المرجئة - الارجاء على معنيين : ١- التأخير ولقبوا بذلك لأنهم كانوا

يؤخرون العمل عن النية والقصد . ٢- اعطاء الرجاء ولقبوا بذلك لأنهم

كانوا يقولون لا تضر مع الايمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة .

وقيل : الارجاء تأخير حكم صاحب الكبيرة الى يوم القيامة فلا يقضى عليه

بحكم ما في الدنيا من كونه من اهل الجنة او من اهل النار || الملل والنحل

للمهرستاني (١٣٩/١)

(٥) شرح الأصول الخمسة ٢٢٧

ويقولون : لا يضر مع الايمان ذنب كما لا ينفع مع الكفر طاعة (١) .  
واستدلوا على ذلك بأدلة منها :

١ - قوله تعالى ( كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ألم  
بما أنتم نذير ؟ قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل  
الله من شيء ان أنتم الا في ضلال كبير ) (٢) فهذا يقتضي  
ان المؤمن من الناس لا يدخل النار لانه لم يكذب النذير .  
وأجيب : بأنه لا يقتضي ان لا يدخلها المؤمن من الخاصية  
لما ورد من النصوص الدالة على تعذيب العصاة ، ثم ان المراد  
بالفوج هنا جماعة من الكفرة (٣) .

٢ - قوله تعالى : ان العزى اليوم والسوء على الكافرين (٤)  
والآية دللت على اختصاص العزى بالكافرين فوجب أن لا  
يدخل النار الا هؤلاء ، لأن ماهية العزى والسوء اليوم  
القيامة مختصة بالكافرين ، وذلك ينفي حصول هذه الماهية  
في حق غيرهم (٥) .

وأجيب بأن هذا الاختصاص لا ينفي حصول العذاب لهم  
من عصاة المؤمنين ، وقد ورد عن النبي ( صلى الله عليه وسلم )  
انه قال : ( اما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا يموتون  
ولا يحيون ، ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم ) أو قال •

(١) شرح العقيدة الطحاوية ٣٥٦

(٢) سورة الطك ٨-٩

(٣) روح المعاني ١٢/٢٩

(٤) سورة النحل ٢٧

(٥) تفسير الفخر الرازي ٢١/٢٠

بخطاياهم ، فأما تم امانة حتى اذا كانوا فحما اذن بالشفاعة ،  
فجاء بهم ضيائر ضيائر (١) فيثوا على أنهار الجنة ثم قيل :  
يا أهل الجنة ، أفيضوا عليهم ، فينبئون نبات الحمية تكون في حميل  
السميل (٢) .

وبعد أن هوفنا آراء هذه الفرق وأدلتها والرد عليها تبين لنا  
أن رأى أهل السنة والجماعة الذين يستدلون بالآيات والاحاديث  
والاجماع على أن مرتكب الكبيرة مؤمن من عاص - هو الراجح من هذه  
الآراء والله أعلم .

---

(١) ضيائر ضيائر : جماعات في تفرقة

(٢) مسلم بشرح النووي ٣٧/٣ وهو من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله  
عنه .

## السحر

السحر لغة : الاخذة (١) وكل ما لطف مأخذه ودق (٢) .

وشرعا : هو كلام مؤلف معظم به غير الله تعالى وتنسب اليه  
المقادير والكائنات (٣) . أو هو : اظهار أمر خارق للعادة من نفس  
شريرة خبيثة بمباشرة أعمال مخصوصة تجرى مجرى التعليم والتعلم (٤) .  
أو هو : عقد ورقي وكلام يتكلم به أو يكتبه أو يعمل شيئا يؤثر في  
بدن المسحور أو قلبه أو عقله من غير مباشرة له (٥) .

واختلف العلماء في السحر بدهل كان له حقيقة أولا ؟

١ - فذهب أهل السنة : إلى ان السحر ثابت وله حقيقة يخلق الله  
منه ما شاء ، وله تأثير في ايلام الجسم واغلافه (٦) .

فمنه ما يقتل ومنه ما يعرض ومنه ما يأخذ الرجل عن زوجته فيمنعه  
وطأها (٧) .

والأدلة على ذلك :

١ - قوله تعالى : ( ومن شر النفاثات في الصدور ) (٨) ولو لم

يكن للسحر حقيقة لما أمر بالاستعاذة من شره (٩) .

(١) الاخذة : بضم الهمزة وسكون الخاء المضجمة

(٢) مختار الصحاح ٢٨٨ محيط المحيط ٣٩٩ وهو في أصل اللغة المصروف

وسمي سحرا لأنه يصرف الشيء عن جهته ( محيط المحيط ٣٩٩ )

(٣) شرح منح الجليل ٤٦٢/٤

(٤) حاشية الطحطاوية ٤٨٤/٢

(٥) كشف المخدرات ٤٨٤

(٦) تفسير القرطبي ٤٦/٢ المجموع ٢٣/١٨ فتح القدير لابن الهمام

٩٩/٦ المغني ٢٨/٩ - ٢٩ كشف القناع ١٨٦/٦

(٧) كشف القناع ١٨٦/٦ (٨) سورة الفلق ٤

(٩) المجموع ٢٤/١٨ كشف القناع ١٨٦/٦ .

٢ - وقوله تعالى ( ... وما يعلمان من احد حتى يقولوا انما نحن فتنه فلا تكفر فيتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه ... ) (١) .

فقد ذكر الله سبحانه في هذه الآية السحر وتعليمه ، ولولم يكن له حقيقة لم يكن تعليمه ، ولا أخبر تعالى انهم يعلمونه الناس ، فدل على أن له حقيقة .

٣ - حديث عائشة رضي الله عنها: (٢) في سحر لبيد بن الاعصم (٣) ان النبي ( صلى الله عليه وسلم ) قال لما حل السحر : " أما انا فقد شفاني الله ... " (٤) .  
والشفا\* انما يكون برفع الفعل وزوال المرض ، فدل على أن له حقا وحقيقة (٥) .

٤ - ذهب المعتزلة والزيدية (٦) وأبو اسحاق الاسترأبادي مسن

(١) سورة البقرة ١٠٢

(٢) عائشة رضي الله عنها : سبقت ترجمتها

(٣) لبيد بن الاعصم : هو رجل من بني زريق وهذا مسلم انه يهودي ■ وفي رواية ابن عيينة انه كان منافقا ويجمع بينهما بأن من أطلق أنه يهودي نظر الى ما في نفس الأمر ومن أطلق عليه منافقا نظر الى ظاهر أمره ( فتح الباري ١٠ / ٢٢٦ )

(٤) البخاري بشرح فتح الباري ٦ / ٣٣٤

(٥) تفسير القرطبي ٢ / ٤٦

(٦) الزيدية : فرقة من فرق الشيعة الثلاث : زيدية وامامية وباطنية ■

\* منسوبة الى زيد بن علي رضي الله عنه يجمع مذهبيهم تفضيل علي رضي الله عنه وأولويته بالامامة - البحر الزخار ١ / ٤٠



الشافعية (١) : الى ان السحر لا حقيقة له ولا تأثير وانما هو  
تخييل وايهام يكون الشيء على غير ما هو به (٢) !  
والدليل على ذلك قوله تعالى : ( فاذا هبالبهم وعصيهم  
يخيل اليه من سحرهم انها تسعى ) (٣) ففي هذه الآية لم يقل  
سبحانه تعالى على الحقيقة ولكن قال " يخيل اليه " فسماء الله  
خيالا ، والخيال لا حقيقة له (٤) .

وأجيب باننا لا ننكر أن يكون التخييل وغيره من جطة السحر  
فان الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) حينما سحره لبيد بن الأعمس  
كان يخيل اليه أنه يفعل الشيء وما يفعله ، فدل على أن له <sup>حقا</sup> حقيقة  
فهو مقطوع به باخبار الله ورسوله على وجوده ووقوعه ، وعلى هذا أهل  
الحل والمقد الذين يعتقد بهم الاجماع ولا عبرة مع اتفاقهم بمخالفة

الممتزلة (٥) . : والراجح من أقوال العلماء أن للسحر حقيقة ، وإن هذه الحقيقة  
لا تنفي ان سحر الأئمين والعباد القليل ، وإن حقيقة المادية لا تنفي  
ما ذكره القرآن الكريم ( يفرقون به بين أمر وروحه ) وإن الوقاية  
منه كما علنا القرآن تكون بقراءة بمورثته جهاها ومساء

(١) ابواسحاق الاستبادي : هو ابراهيم بن مطرف بن محمد بن علي  
بن حميد ، كان من فقهاء الشافعية وسمع من ابراهيم بن موسى الفراء  
الرازي مات سنة ٢٤٩ هـ .  
( تاريخ جرجان ٥٩٩ )

(٢) المجموع ٢٣/١٨ البحر الزخار ٢٠٤/٦ تفسير القرطبي ٤٤/٢

(٣) سورة طه ٦٦

(٤) البحر الزخار ٢٠٤/٦

(٥) تفسير القرطبي ٤٦/٢ بتصرف .

### تعلم السحر وتعليمه :

أما تعلم السحر وتعليمه فقد اتفق العلماء على تحريمه (١) إلا ما روى عن بعض الشافعية حيث قالوا إن تعلمه ليس بحرام بل يجوز ليصرف ويرد على صاحبه (٢) واختلفوا في كرهه .

١ - فذهب المالكية إلى الكفر في تعلمه وإن لم يعمل به وهو المشهور عندهم وذهب بعضهم من متأخريهم إلى عدم كرهه إن لم يعمل به (٣) .

وأما الأحناف والشافعية والزيدية فذهبوا إلى كرهه إذا اعتقد إباحته وذهب بعض الأحناف إلى كرهه مطلقاً سواء اعتقد تحريمه أو لا (٤) .

والى هذا القول الثاني ذهب الحنابلة (٥) .

٢ - وذهب الظاهرية والامامية إلى أن تعلمه ليس بكفر بل هو حرام وممصة (٦) .

(١) فتح القدير لابن الهمام ٩٩/٦ حاشية رد المختار ٢٤٠/٤ كشف المخدرات ٤٨٤ المفني ٢٩/٩ المجموع ٢٤/١٨ إغاثة الطالبين ١٢٢/٤

(٢) مسلم بشرح النووي ٨٨/٣

(٣) الفواكه الدواني ٢٧٤/٢ الخرشبي ٦٣/٨

(٤) فتح القدير لابن الهمام ٩٩/٦ حاشية رد المختار ٢٤٠/٤ - ٢٤١

المجموع ٢٤/١٨ إغاثة الطالبين ١٢٢/٤ البحر الزخار ٢٠٥/٦

(٥) المفني ٢٩/٩ كشف المخدرات ٤٨٤

(٦) المحلى ٣٩٨/١١ - ٤٠٠ فقه الإمام جعفر ٢٩٠/٦

## الأدلة على ذلك

١ - أدلة القائلين بكفر تعلم السحر وتعليمه :

استدلوا بقوله تعالى ( واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ، وما أنزل على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتننة فلا تكفر فيعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه وما هم بضارين به من أحد إلا بأذن الله ، ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ... ) (١) .

فقوله : " وما كفر سليمان " أى وما كان ساحرا كفر بسحره (٢) .

وقوله : " ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر " فظاهر الآية أنهم كفروا بذلك ولا يكفر بتعليم الشيء إلا وذلك الشيء كفر (٣) .

وقوله " يعلمون " يدل من " كفروا " (٤) فتعليم السحر كفر .

وقد سمي الله سبحانه السحر كفرا (٥) بقوله " وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتننة فلا تكفر " أى لا تتعلمه فتكفر بذلك (٦) .

---

(١) سورة البقرة ١٠٢

(٢) المغني ٣٠/٩

(٣) فتح الباري ٢٢٥/١٠

(٤) المحلى ٣٩٨/١١ روح السمانى ٣٢٨/١

(٥) تفسير القرطبي ٤٧/٢

(٦) المغني ٣٠/٩

واعترض ابن حزم استدلالهم بأن " يعلمون " بدل من " كفروا " قائلا : هذه دعوى بلا برهان بل القول الظاهر ان الكلام تم عند قوله " كفروا " وكملت القصة ، ثم ابتدأ سبحانه قصة أخرى مبتدأة وهو قوله تعالى [ يعلمون الناس السحر ] (١) .

وقد قال الامام القرطبي (٢) : ان قوله ( يعلمون ) في موضع نصب على الحال ويجوز أن يكون في موضع رفع على انه خبر ثان فأثبت كفروهم بتعليم السحر (٣) والآية في معرض الذم للسحر والشاية في تعليمه (٤) .

واعترض اعتراضا آخر في الاستدلال بقوله " انما نحن فتنة فلا تكفر " اى لا تتعلمه فتكفر بذلك فقال : لا حجة لهم فيه أصلا بوجه من الوجوه لأن النهي في هذا الكلام عن الكفر جطة . ولم يقولوا : " فلا تكفر بتعلمك السحر ولا بعلمك السحر " هذا ما لا يفهم من الآية أصلا (٥) .

وأجيب : بأن سياق الآية نزل في السحر وتعلمه ، أخبر الله تعالى عن الطائفة الذين نبذوا الكتب واتبعوا السحر - وهم اليهود أنه لما ذكر رسول الله [ صلى الله عليه وسلم ] سليما - ان (٦)

(١) المحلى ٣٩٨/١١

(٢) الامام القرطبي سبق ترجمته

(٣) تفسير القرطبي ٤٣/٢

(٤) تفسير القرطبي ٥٥/٢

(٥) المحلى ٣٩٨/١١ بتصريف

(٦) سليمان عليه السلام هو سليمان بن داود عليهما السلام وهو من الرسل

الذين أرسلهم الله الى بني اسرائيل بعد أبيه عليهما السلام .

( العقيدة الاسلامية وأسسها (٤٧) .

في المرسلين قال بعض أخبارهم : يزعم محمد أن ابن داود كان نبيا ، والله ما كان <sup>ال</sup>ساحرا ، فأنزل الله عز وجل : ( وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا ... ) (١) وقيل : إن السحرة من اليهود زعموا أنهم أخذوا السحر عن سليمان ، فنزهه الله تعالى عنه (٢) .

## ٢ - أدلة القائلين بعدم كفره :

استدلوا بأدلة منها :

١ - قوله تعالى ( ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر . . ) وقوله ( و يتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ... ) (٣) فذمهم على تعليمه ، وأن تعلمه يدعو إلى فعله ، وفعله محرم ، فحرم ما يدعو إليه . (٤)

٢ - قوله عليه الصلاة والسلام : ( ثلاثة لا يدخلون الجنة ) مد من خمر ، وقاطع رحم ، ومصدق بالسحر ) (٥) فالحديث لم يتعرض لتعلم السحر وإنما ذكر الذي صدقه وآمن به .

٣ - المعقول وهو أن تعلم ما به الكفر لا يكون كفرا ، ألا ترى أن الأصولي يتعلم جميع أنواع الكفر ليحذر منه غيره . فتعلم السحر أولى (٦) .

(١) تفسير القرطبي ٤١/٢ والآية من سورة البقرة ١٠٢

(٢) تفسير الفخر الرازي ٢٠٤/٣

(٣) سورة البقرة ١٠٢

(٤) المجموع ٢٧/١٨

(٥) مسند الإمام أحمد ٣٩٩/٤

(٦) الفواكه الدواني ٢٧٤/٢

والذى يظهر لي أن مجرد تعلم السحر ليس بكفر ولكنسه  
محرم لدلالة الآية السابقة ولا اتفاق العلماء على تحريمه ، وكذلك  
لا يكفر أن تعلمه ليحذر منه غيره مع عدم اعتقاده إباحته وإن  
اعتقد إباحته مع العلم بتحريمه ففيه كفر لاستحلاله محرما مجمعا  
عليه .

وأما مفهوم الآية الذى يدل على الكفر بتعلم السحر فانه محمول  
على ما اعتقد إباحته ، ويؤيد ذلك قوله عليه الصلاة والسلام :  
( ومصدق بالسحر ) (١) فانه ذكر التصديق وهو من الأمور  
الاعتقادية ، ولم يتعرض فيه مجرد تعلم السحر ، فنحمل الكفر على  
تعلمه مع الاعتقاد بإباحته . والله أعلم .

## العمل بالسحر

### اختلف العلماء في حكم العمل بالسحر

- ١ - فذهب الظاهرية الى أنه محرم ولا يكفر به (١) واليه ذهب الشافعية الا اذا اعتقد اباحته ، أو كان في السحر قول أو فعل يقتضي الكفر (٢) .
- ٢ - وذهب المالكية والحنابلة الى كفره وهو ظاهر ما ذهب اليه الزيدية والأمامية . ويروى عن الامام احمد انه لا يكفره (٣) .
- وأما الأحناف فلهم قولان : قول أنه يكفر بفعله مطلقا سواء اعتقد تحريره أو لا (٤) وقول أنه لا يكفر بمجرد عمله ما لم يكن فيه اعتقاد أو عمل ما هو مكفر (٥) .

---

(١) المحلى ٣٩٨/١١

(٢) المجموع ٢٤/١٨ = ٢٧ فتح الباري ٢٣٦/١٠

(٣) الفواكه الدواني ٢٧٤/٢ بلفظة السالك ٤١٦/٢

شرح منج الجليل ٤٦٢/٤ ، المفتى ٢٩/٩ الانصاف ١٠/

٣٤٩ - ٣٥٠ كشف القناع ١٨٦/٦ البحر الزخار ٢٠٤/٦ ،

فقه الامام جعفر ٢٩٠/٦

(٤) فتح القدير لابن الهمام ٩٩/٦

(٥) حاشية رد المختار ٢٤١/٤

الأدلة على ذلك :

١ - أدلة القائلين بعدم كفره :

استدلوا بأدلة منها :

- ١ - قوله تعالى ( ... ولا تقتلوا النفس التي حرم الله )  
إلا بالحق ، ذلك وصاكم به لعلكم تعقلون (١) والآية  
نصت على تحريم قتل النفس إلا بالحق ، ولم يكن الساحر من  
النفس التي نصت الآية على حل دمه ، لا من كفره ولا من أحدى  
الثلاث التي نصت على حل دمه .
- ٢ - قوله عليه الصلاة والسلام ( إن دماءكم وأموالكم حرام عليكم  
كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا ) (٢)  
والحديث دال على تحريم دم المسلم إلا بنص ولم يأت نص على  
كفر الساحر فيبقى دمه محرماً .
- ٣ - قوله عليه الصلاة والسلام ( لا يحل دم امرئ مسلم يشهد  
أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بأحدى ثلاث : الثيب  
الزاني ، والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة ) (٣) .  
قال ابن حزم (٤) : فصح بالقرآن والسنة أن كل مسلم دمه  
حرام إلا بنص ثابت أو إجماع متيقن ... فالساحر ليس كالأقرباء  
ولا قتلا ولا زانيا محصنا ولا جاء نص صحيح فيضاف إلى هذه  
الثلاثة (٥) .

---

(١) سورة الأنعام ١٥١

(٢) مسلم بشرح النووي ١٨٢/٨ وهو من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه

(٣) مسلم بشرح النووي ١٦٤/١١ وهو من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه

(٤) ابن حزم : سيقت ترجمته

(٥) المحلى ٤٠٠/١١ بتصرف .



- ٤ - قوله عليه الصلاة والسلام ( اجتنبوا السبع الموبقات ، قيل :  
يا رسول الله وما هن ؟ قال : الشرك بالله ، والسحر ، وقتل  
النفس التي حرم الله الا بالحق ، وأكل مال اليتيم وأكل الربوا  
والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات ) (١)  
قال ابن حزم : فكان هذا بياناً جلياً بأن السحر ليس  
من الشرك ولكنه معصية موبقة تقتل النفس وشبهها (٢) .

## ٢ - أدلة القائلين بكفره

استدلوا بأدلة منها :

- ١ - قوله تعالى ( واتبعوا ما تنطق الشياطين على ملك سليمان  
... ) (٣) وهي الآية التي استدلوا بها على كفر من  
تعلمه فقوله " انما نحن فتنه فلا تكفر " فيه اشارة الى أن  
تعلم السحر كفر ، فيكون العمل به كفراً (٤) فان الله سمى  
السحر كفراً في هذه الآية (٥) .
- ٢ - قوله عليه الصلاة والسلام ( حد الساحر ضربه بالسيف ) (٦)  
وقال علي رضي الله عنه (٧) : الساحر كافر (٨) .

- 
- (١) مسلم بشرح القوي ٨٣/٢ وهو من حديث أبي هريرة رضي الله عنه  
(٢) المحلى ٤٠٠/١١  
(٣) سورة البقرة ١٠٢  
(٤) فتح الباري ٢٢٥/١٠  
(٥) تفسير القرطبي ٤٧/٢  
(٦) الترمذي بشرح تحفة الاحوذى ٢٧/٥ وهو من حديث جندب رضي الله عنه  
(٧) علي رضي الله عنه : سبقت ترجمته  
(٨) المغني ٣٠/٩

٣ - قوله عليه الصلاة والسلام ( من أتى كاهنا أو عرافا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ) (١) الكاهن هو الذي يؤمن انه يعلم الغيب من دون وحي (٢) .  
وأما استدلال الفريق الاول بالآية والاحاديث فطلب جاءت عامة ، والاحاديث في الساحر جاءت خاصة ، وسياق آية البقرة دليل على أن السحر كفر فتقوله تعالى ( ... وما كفر سليمان ... ) عبر سبحانه عن السحر بالكفر بطريق الكناية رعاية لمناسبة " لكن " الاستدراكية في قوله تعالى ( ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ) فان " كفروا " معها مستعمل في معناه الحقيقي وجملة " يعلمون " حال من الضمير (٣) .  
ثم ان أعمال الصحابة رضوان الله عليهم في قتلهم السحرة دليل على حل دمه وحاشاهم أن يقتلوا النفس التي حرم الله قتلها .

---

(١) مسند الامام احمد ٤٢٩/٢ وهو من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) فتح القدير للشوكاني ٩٩/٥ وفي فتح القدير لابن الهمام : وأما الكاهن فقيل هو الساحر وقيل هو المراف وهو الذي يحدث ويتخرص - أى يكذب .

وقيل : هو الذي له من الجن من يأتيه بالاعخبار .

( فتح القدير لابن الهمام ٩٩/٦ )

(٣) روح المعاني ٣٣٨/١ .

وقد روى القول بقتل الساحر عن عمر (١) وعثمان بن عفان (٢)  
وابن عمر (٣) وحفصة (٤) وجندب بن عبدالله (٥) وجندب بن كعب (٦).

(١) عمر - هو عمر بن الخطاب وقد سبقت ترجمته

(٢) عثمان بن عفان هو عثمان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس  
بن عبد مناف القرشي ، أمير المؤمنين ذو النورين أسلم قديما ولد بحد  
هام الفيل بست سنين وهو أول من هاجر إلى الحبشة وتوفي سنة ٣٥ هـ  
( تهذيب التهذيب ١٣٩/٧ ) .

(٣) ابن عمر هو عبدالله بن عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي - أبو  
عبد الرحمن المكي أسلم قديما وهو صغير وكان من التمسك بآثار النبي  
( صلى الله عليه وسلم ) بالسبيل المتين . وتوفي سنة ٧٣ هـ ( تهذيب  
التهذيب ٣٢٨/٥ ) .

(٤) حفصة هي حفصة بنت عمر بن الخطاب - أم المؤمنين رضي الله عنها ،  
ولدت قبل المبعث بخمسة أعوام وتوفيت سنة ٤١ هـ وصلى عليها مروان  
بن الحكم ( تهذيب التهذيب ٤١٠/١٢ ) وسيأتي حديثها في قتل  
الساحرة .

(٥) جندب بن عبدالله هو جندب بن عبدالله بن سفيان البجلي - أبو عبدالله  
له صحبة ليست بالقديمة مات في فتنة ابن الزبير وذكره البخاري في  
التاريخ فممن توفي من الستين إلى السبعين . ( تهذيب التهذيب  
١١٧/٢ ) .

(٦) جندب بن كعب هو جندب بن كعب بن عبدالله بن غنم بن جزء بن عامر  
الأزدى أبو عبدالله قاتل الساحر له صحبة ويقال جندب بن زهير ■  
وجندب بن عبدالله وجندب بن كعب وتوفي لعشر سنوات مضين من خلافة  
معاوية رضي الله عنه ( تهذيب التهذيب ١١٨/٢ ، اسد الغابة ٣٦١/١ ) .

وقيس بن سعد (١) وعمر بن عبد العزيز (٢) :

والذي يظهر أن الزاجح هو أن مجرد عمل السحر ليس بكفر إلا إذا اعتقد ابتلاعه أو إذا كان سحره متضمنا للكفر وعمل عملا ما هو مكفر فمئذ يكفر بذلك : والله أعلم .

### أنواع السحر : غير المكفر :

العلماء

ذكر/ بعض أنواع السحر التي لا يكفر بها صاحبها منها :

- ١ - السحر الذي يسحر بأدوية وعقاقير وسقي شيء لا يضر فانه لا يكفر صاحبه ولا يقتل ، ولكن يمزر تمزييرا بليفا لأنه ارتكيب معصية إلا أن يقتل بفعله فيقتص منه إذا قتل من يكافئه (٣) .
- ٢ - السحر الذي يمزج صاحبه على الجن ويؤمن أنه يجمعها فتطعمه فلا يكفر بذلك ولا يقتل به لأنه ليس في معنى الضصوص على قنطه بالسحر و يمزج تمزييرا بليفا لارتكابه معصية عظيمة (٤) لأن السحر في أصله محرم ومعصية وهو مجمع على حرمة .

- (١) قيس بن سعد هو قيس بن سعد بن عبادة بن دليم بن حارثة الانصاري الخزرجي الساعدي كان من فضلاء الصحابة ومن ذوى الرأي الصائب والمكيدة في الحرب وتوفي سنة ٥٩ هـ | تهذيب التهذيب ٣٦٥/٨ .
- (٢) عمر بن عبد العزيز هو عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن ابي العاص بن امية القرشي الأموي - ابو حفص امير المؤمنين ولد سنة ٦٣ هـ توفي سليمان بن عبد الملك واستخلف عمر بن عبد العزيز يوم مات وتوفي سنة ١٠١ هـ ( تهذيب التهذيب ٤٧٥/٧ ) .
- (٣) كشف القناع ١٨٧/٦ كشف المخدرات ٤٨٤
- (٤) نفس المصدر السابق .

- ٣ - السحر الذي يحل به صاحبه سحرا يعني بشي\* من  
السحر او بشي\* من القرآن والذكر والكلام المباح ، فلا يكفر  
به ، غير انهم اختلفوا في جواز حل السحر بشي\* مسن  
السحر فقال الامام احمد الى جوازه ، وهو ظاهر المنقول  
عن ابن المسيب (١) ومالت الشافعية الى حرمة (٢) .
- ٤ - السحر الذي يستعمله الساحر للتجربة والامتحان ولا يعتقد  
لذلك أثرا (٣) .

---

(١) ابن المسيب : سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب المخزومي  
القرشي ابو محمد ، سيد التابعين وأحد الفقهاء السبعة بالمدينة  
وكان احفظ الناس لأحكام عمر بن الخطاب وأقضيته حتى سمي راوية  
عمر وتوفي بالمدينة سنة ٩٤ هـ .

( الاعلام ١٥٥/٣ )

(٢) اعانة الطالبين ١٢٢/٤ كشف القناع ١٨٨/٦

(٣) البحر الرائق ١٣٦/٥ حاشية رد المختار ٢٤٠/٤ حاشية الطحطاوى

٤٨٥/٢ .

عقوبة الساحر :

اختلف العلماء في عقوبة الساحر .

١ - فذهب جمهور العلماء من المالكية والحنفية والحابلة والشافعية  
والزيدية والامامية الى أنه يقتل (١).

٢ - وقد شبهت الظاهرية الى أنه لا يقتل (٢).

الأدلة على ذلك :

١ - أدلة القائلين بقتله :

استدلوا بأدلة منها :

- ١ - حديث جندب بن عبد الله رضي الله عنه (٣) عن النبي  
( صلى الله عليه وسلم ) قال : ( حد الساحر ضربه بالسيف ) (٤)
- ٢ - حديث حفصة رضي الله عنها (٥) أنها قتلت جارية لها  
سحرتها وقد كانت دهرتها ، فأمرت بها فقتلت (٦).

---

(١) مواهب الجليل ٢٧٩/٦ الخرشى ٦٣/٨ شرح من الجليل ٤٦٣/٤  
تفسير القرطبي ٤٧/٢ فتح القدير لابن الهمام ٩٩/٦ حاشية رد المختار  
٢٤٠/٤ كشف المخدرات ٤٨٤ المغني ٣٠/٩ كشف القناع ١٨٧/٦  
المجموع ٢٤/١٨ فتح الباري ٢٣٦/١٠ البحر الزخار ٢٠٥/٦ فقه  
الامام جعفر ٢٩٠/٦ شرائع الاسلام ١٦٧/٤

(٢) المحلى ٤٠٠/١١

(٣) جندب بن عبد الله جسيقت ترجمته

(٤) الترمذى بشرح تحفة الاحوذى ٢٧/٥

(٥) حفصة : سبقت ترجمتها

(٦) الموطأ بشرح الزرقاني ١٧٣/٥ .

٣ - حديث بجالة رضي الله عنه (١) يقول : كنت كاتباً لجزء  
 بن معاوية (٢) عم الأحنف بن قيس (٣) فأُتينا كتاب عمر قبل  
 موته بسنة " أن اقتلوا كل ساحر " - وربما قال سفيان - (٤)  
 وساحرة (٤) قال : فقتلنا ثلاث سواحر (٥) والأثر يدل على  
 قتل كل ساحر وساحرة .

(١) بجالة هو بجالة بن عبدة التميمي الحنظلي البصري ، كاتب جزء  
 بن معاوية روى عن كتاب عمر بن الخطاب ، وعن عبد الرحمن بن عوف  
 وعمران بن حصين وابن عباس وعنه عمرو بن دينار وقتادة . قال أبو زرعة  
 ثقة . ( تهذيب التهذيب ٤١٧/١ ) .

(٢) جزء بن معاوية هو جزء بن معاوية بن حصين بن عبادة بن النزال التميمي  
 السعدي عم الأحنف بن قيس قيل : له صحبة وقيل : لا تصح له  
 صحبة ، وكان عاملاً لمصر بن الخطاب رضي الله عنه على الأهواز .  
 ( أسد الغابة ٣٣٧/١ ) .

(٣) الأحنف بن قيس - الأحنف لقبه اسمه الضحاك وقيل صخر بن قيس  
 بن معاوية بن حصين بن عبادة بن النزال التميمي السعدي البصري  
 أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره ، وكان أحد الحكماء الدعاة  
 المقلدة وتوفي بالكوفة سنة ٦٧ هـ ( أسد الغابة ٦٨/١ ) .

(٤) سفيان هو سفيان بن عيينة بن ميمون العلامة الحافظ شيخ الإسلام  
 أبو محمد الهلالي الكوفي محدث الحرم انقضى الأئمة على الاحتجاج  
 به لحفظه وأمانته ، وكان مدلساً لكن عن الثقات وتوفي سنة ١٩٨ هـ .  
 ( مقدمة تحفة الأحوذى ٤٤٩ ) .

(٥) مسند الإمام أحمد ١٩٠/١ - ١٩١ -

٢ - أدلة القائلين بعدم قتله

استدلوا بالأدلة السابقة في عدم كفر الساحر وهي :

١ - قوله تعالى : « ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق »

... (١) .

٢ - وقوله عليه الصلاة والسلام : « ان دماءكم وأموالكم حرام »

عليكم ... (٢) .

وقد أجيب عن هذه الأدلة بأنها جاءت عامة والتي جاءت

في السحر خاصة ، ثم ان عمل بعض الصحابة في ذلك مشهور

كحديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه السابق حتى قال عنه

ابن قدامة وهذا اشتهر فلم ينكر فكان اجماعا .

والذي يظهر لي ان الراجح هو الرأي الاول لأن أدلته جاءت خاصة

تخصص العامة التي استدل بها الفريق الثاني . وحديث جندب وحفصة رضي الله

عنهما ظاهر في بيان ذلك ثم ان عمل عمر رضي الله عنه أصبح أمرا اجماعيا

سكوتيا لا ينكر عليه أحد . والله أعلم

---

(١) صورة الانعام ١٥١

(٢) مسلم بشرح النووي ١٨٢/٨ وعموم حديث جابر بن عبد الله رضي الله

عنه .



### الامتناع عن التكليف

سبق لنا أن عرفنا المكورات التي اذا ارتكبتها شخص او عطاها يكون مرتداً من الاسلام . وهناك بعض التكليف التي اذا امتنع عن اداها يكون مرتداً على اختلاف العلماء . فيه كما سنعرفه ان شاء الله ، كترك الصلاة وغيرها من العبادات .

#### ١ - ترك الصلاة :

تارك الصلاة يكون على ضربين : اما أن يكون جاهداً لوجوبها أو غير جاهد .

١ - فان كان جاهداً لوجوبها ففيه نظر :

١ - فان كان جاهداً وهو من يجهل ذلك كحديث عهد بالاسلام او ناشي\* ببادية بعيدة عن العلماء بحيث يجوز أن يخفى عليه وجوبها فانه لا يكفر بمجرد جهده لأنه معذور . فنعرفه وجوبها ، فان جهد بعد ذلك كان مرتداً (١) .

ب - وان لم يكن من يجهل ذلك كالناشي\* بين المسلمين في الأمصار والقرى : فانه يكفر بذلك اجماعاً ، ولم يعذر ولم يقبل منه ادعاء الجهل لانكاره ما هو معلوم من الدين بالضرورة ولأن ذلك

---

(١) بغير مسي علي الخطيب ٢٠٨/٤ المجموع ١٥/٣ الشرواني وابن قاسم ٨٣/٣ شرح منح الجليل ١١٧/١ الخرشني ٢٢٨/١ المنفي ٣٢٩/٢ كشف القناع ٢٢٧/١ .

تكذيب لله ولرسوله ، لأن أدلة الوجوب ظاهرة في الكتاب  
والسنة (١) .

٢ - وإن كان غير جاحد لوجوبها ولكنه تركها تهاونا أو كسلا  
ففيه اختلاف بين العلماء :

١ - فذهب الإمام أحمد (٢) ومنصور الفقيه (٣) من  
الشافعية وابن حبيب (٤) من المالكية ،

---

(١) بجمري علي الخطيب ٢٠٨/٤ المجموع ١٥/٣ الشرواني وابن قاسم

٨٣/٣ شرح منج الجليل ١١٢/١ الخرشي ٢٢٨/١ مواهب الجليل

٤٢٠/١ المغني ٢٢٩/٢ كشف القناع ٢٢٧/١ فتح القدير

لابن الهمام ٢١٢/١ حاشية رد المختار ٣٥٢/١ .

(٢) الإمام أحمد : سبقت ترجمته

(٣) منصور الفقيه هو منصور بن اسماعيل ابو الحسن التميمي - الفقيه الشافعي

الضرير المصري احد أئمة المذهب أخذ الفقه عن اصحاب الشافعي

واصحاب اصحابه وتوفي سنة ٣٠٦ هـ ( طبقات الشافعية للسبكي -

٤٧٨/٣ ) .

(٤) ابن حبيب هو عبد الملك بن حبيب بن سليمان بن هارون السلمي القرطبي

ابو مروان - عالم الأندلس وفقيها في عصره كان عالما بالتاريخ

والأدب رأسا في فقه المالكية وتوفي سنة ٢٣٨ هـ له تصانيف

منها طبقات الفقهاء والتابعين .

( الاعلام ٣٠٢/٤ ) .

والامام الشوكاني (١) الى أنه يكفر . ويقتل كفرا . (٢)

٢ - وذهب المالكية والشافعية والحنابلة في رواية والزيدية

الى انه لا يكفر ، ويقتل حدا (٣) .

٣ - وذهب الحنفية والظاهرية والمزني (٤) من الشافعية

الى انه لا يكفر ولا يقتل بل يحبس ويضرب (٥) .

(٤) الامام الشوكاني هو محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني  
ثم الصفاني ، آخر المجتهدين ثقة على مذهب الامام زيد وروع  
فيه ، وطلب الحديث وفاق فيه اهل زمانه حتى خلع رتبة التقليد  
وتحلى بمنصب الاجتهاد له تعانيف منها : فتح القدير ،  
ونيل الاوطار ...

( تفسير فتح القدير في مقدمته ٤/١ ) .

(٢) المفتي ٣٣٠/٢ المحرر ٣٣/١ كشف القناع ٢٢٨/١ شرح منتهى  
الارادات ١٢١/١ المجموع ١٥/٣ شرح منح الجليل ١١٦/١  
الخرشي ٢٢٧/١ نيل الاوطار ٣٤١/١ .

(٣) شرح منح الجليل ١١٦/١ الخرشي ٢٢٧/١ مواهب الجليل ٤٢١/١  
بجبري علي الخطيب ٢٠٩/٤ المجموع ١٥/٣ الشرواني وابن قاسم  
٨٦/٣ المفتي ٣٣١/٢ المحرر ٣٣/١ البحر الزخار ١٥٠/٢

(٤) المزني هو اسماعيل بن يحيى بن اسماعيل - ابو ابراهيم المزني  
صاحب الامام الشافعي من اهل مصر امام الشافعيين . من مؤلفاته  
الجامع الكبير والجامع الصغير والترغيب في العلم وتوفي سنة ٢٦٤ هـ .  
( الاعلام ٣٢٧/١ ) .

(٥) حاشية رد المختار ٣٥٢/١ الفتاوى الهندية ٥٠/١ المحلي ٢٧٩/١  
المجموع ١٧/٣ .

الأدلة على ذلك :

١ - أدلة القائلين بكفره وقتله .

استدلوا بالكتاب :

١ - قال تعالى ( فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم

في الدين ) ونفصل الآيات لقوم يعلمون ( ١ ) .

فمفهوم الآية : أنهم <sup>إن</sup> لم يقيموا الصلاة لم يكونوا من إخوان

المؤمنين . ومن انتفعت عنهم الدعوة المؤمن من الكافرين ( ٢ )

لأن الله يقول : إنما المؤمنون أخوة . . . ( ٣ ) .

٢ - والسنة :

أ - ما رواه جابر بن عبد الله / عنهما ( ٤ ) عن النبي رضي الله

( صلى الله عليه وسلم ) قال : ( بين الرجل وبين الشرك

والكفر ترك الصلاة ) ( ٥ ) .

والحديث واضح في أن ترك الصلاة كافراً لأن عطف

الشرك على الكفر فيه تأكيد قوي لكونه كافراً ( ٦ )

( ١ ) سورة التوبة ١١

( ٢ ) أضواء البيان ٣١١/٤

( ٣ ) سورة الحجرات ١٠

( ٤ ) جابر بن عبد الله هو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام بن ثعلبة الخزرجي

السلمي أبو عبد الله شهد العقبة الثانية مع أبيه وعوصبي وكان مسن

المكثرين من الحديث وتوفي سنة ٧٣ هـ . وهو آخر من مات من الصحابة

بالمدينة ( تهذيب التهذيب ٤٢/٢ )

( ٥ ) مسلم بشرح النووي ٧١/٢

( ٦ ) أضواء البيان ٣١١/٤

قال الامام النووي رحمه الله (١) : ومعنى بينه وبين  
الشرك ترك الصلاة : ان الذي يمنح من كفره كونه  
لم يترك الصلاة فاذا تركها لم يبق بينه وبين الشرك  
حائل بل دخل فيه . (٢) .

ب - حديث بريدة بن الحصيب الاسلمي رضي الله  
عنه (٣) عن النبي ( صلى الله عليه وسلم ) قال :  
( العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد  
كفر ) (٤)  
فالحديث يدل على أن ترك الصلاة يكفر لأن الشرك  
الذي جعل الكفر معلقا به مطلق عن التقيد (٥) .

٣ - آثار الصحابة رضي الله عنهم :  
١ - عن عبد الله بن شقيق العقيلي رضي الله عنه (٦)  
قال : ( كان اصحاب محمد <sup>(صلى الله عليه وسلم)</sup> ~~صلى الله عليه وسلم~~ لا  
يرون شيئا من الاعمال تركه كفر غير الصلاة ) (٧) .

(١) الامام النووي : سبقت ترجمته

(٢) معلم بشرح النووي ٢/٧١

(٣) بريدة بن الحصيب الاسلمي هو بريدة بن الحصيب بن عبد الله بن الحارث  
الاسلمي ابو عبد الله ، أسلم قبل بدو ولم يشهد لها سكن المدينة ثم  
انتقل الى البصرة ثم الى مرو فمات بها سنة ٦٣ هـ في خلافة يزيد بن  
معاوية ( تهذيب التهذيب ١/٤٣٣ )

(٤) مسند الامام احمد ٥/٣٤٦

(٥) نيل الاوطار ١/٣٤٣

(٦) عبد الله بن شقيق العقيلي هو عبد الله بن شقيق العقيلي ابو عبد الرحمن  
ذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من تابعي اهل البصرة كان ثقة في  
الحديث توفي في ولاية الحجاج على العراق مات بمدة المائة قبل  
سنة ١٠٨ هـ ( تهذيب التهذيب ٥/٢٥٣ )

(٧) الترمذي بشرح تحفة الاحوذى ٧/٣٧٠

ب - قال عمر رضي الله عنه (١) : ( لا حظ في الاسلام لمن

ترك الصلاة ) (٢) .

ج - قال علي رضي الله عنه (٣) : ( من لم يصل فهو

كافر ) (٤) .

د - المعقول : وهو ان الصلاة عبادة يدخل بها في الاسلام

فيخرج بتركها منه كالشهادة (٥) .

٢ - أدلة القائلين بعدم كفره ووجوب قتله :

فأما أدلتهم على عدم كفره ، فمنها ما يأتي :

١ - قوله تعالى ( ان الله لا يفران يشرك به ويغفر ما دون

ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد افترى اثماً عظيماً ) (٦)

فترك الصلاة ليس من الشرك ويكون تاركها تحت مشيئة الله ان

شاء عذبه وان شاء غفر له .

---

(١) عمر رضي الله عنه x سبقت ترجمته

(٢) المغني ٣٣١/٢

(٣) علي رضي الله عنه : سبقت ترجمته

(٤) المغني ٣٣١/٢

(٥) المغني ٣٣١/٢

(٦) سورة النساء ٤٨

٢ - الأحاديث منها :

أ - حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه (١) عن النبي ( صلى الله عليه وسلم ) قال : ( خمس صلوات كتبهن الله على العباد ، من جاء بهن لم يضيع منها شيئاً استخفافاً بحقهن كان له عند الله عهد ان يدخله الجنة ، ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد ان شاء عذبه وان شاء ادخله الجنة ) (٢) م  
ففي الحديث الدلالة الواضحة على أن ترك الصلاة ليس بكفر لأن كونه تحت الشبهة المذكورة فيه دليل على عدم الكفر (٣) .

ب - حديث أبي هريرة رضي الله عنه (٤) أن النبي ( صلى الله عليه وسلم ) قال : ( ان اول ما يحاسب به المبدى يوم القيامة صلاته فان وجدت ثمة كتبتم ثامته ، وان كان انتقص منها شيء قال : انظروا هل تجدون له من تطوع يكمل له ماضيع من فريضة من تطوعه ؟ ثم سائر الاعمال تجرى على حسب ذلك ) (٥)

---

(١) عبادة بن الصامت هو عبادة بن الصامت بن قيس بن أصرم الانصارى ابو الوليد المدني ، احد النقباء ليلة المعركة واحد من جمع القرآن في زمن النبي ( صلى الله عليه وسلم ) ارسله عمر الى فلسطين ليحلم اهلها القرآن فأقام بها الى أن مات بالرملة سنة ٣٤ هـ ( تهذيب التهذيب ١١١/٥ )

(٢) سنن النسائي ١٨٦/١

(٣) اضواء البيان ٣١٨/٤

(٤) ابو هريرة سبقت ترجمته

(٥) سنن النسائي ١٨٨/١

ووجه الاستدلال بالحديث : أن نقصان الصلوات المكتوبة  
واتمامها من التوافل يتناول بمجموعه ترك بعضها عمداً ( )

ج - قوله عليه الصلاة والسلام : ( من مات لا يشرك بالله  
شيئاً دخل الجنة ، ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل  
النار ) (٢) وقد ذكر ( صلى الله عليه وسلم ) الميت  
الذى دخل النار هو المشرك ، و تارك الصلاة ليس  
بمشرك فلا يكون كافراً .

د - قوله عليه الصلاة والسلام : ( يخرج من النار من  
قال لا اله الا الله ، وكان في قلبه من الخير ما يزن  
شمعيرة ، ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله  
وكان في قلبه من الخير ما يزن برة ثم يخرج من النار  
من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن  
ذرة ) (٣) .

٣ - الاجماع : وهو انه لم يزل المسلمون يورثون تارك  
الصلاة ويورثون عنه ولا تعلم في عصر من الأعصار أحداً من تاركي  
الصلاة ترك تفسيه والصلاة عليه ودفنه في مقابر المسلمين  
مع كثرة تاركي الصلاة في جميع الأعصار ، ولو كان كافراً

---

(١) أضواء البيان ٣١٩/٤

(٢) /شرح النووي ٩٣/٢ وهو من حديث جابر رضي الله عنه .

(٣) مسلم بشرح النووي ٥٩/٣ وهو من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه .



لثبتت هذه الأحكام كلها ، فلم يفصل ولم يصل عليه ولم يرث ولم يرث (١) وكل ذلك بمسح من العلماء ولم ينكر أحدهم ذلك فكان إجماعاً .

وأما أدلتهم على وجوب قتله فمنها ما يلي :

١ - قوله تعالى | فإذا انسحق الشهر الحرام فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصوهم واقعدوا لهم كل مرصد فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم (٢)

فأباح الله قتلهم بشرط في تخلية سبيلهم التوبة - وهو الاسلام - وإقامة الصلاة وآيتاء الزكاة فمتى ترك الصلاة متمسدا لم يأت بشرط تخلية فبقي على وجوب القتل (٣) .

٢ - قوله عليه الصلاة والسلام ( أمرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله . ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحق الاسلام . وحسابهم على الله ) (٤) .

فالحديث يدل على أنهم لا تصمم دماءهم ولا أموالهم الا بإقامة الصلاة (٥) ويقضي بوجوب القتل لاستلزام المقابلة له (٦)

(١) المجموع ١٨/٣ المغني ٣٣٢/٢

(٢) سورة التوبة ٥

(٣) المغني ٢/٣٤٠

(٤) متفق عليه اللؤلؤ والمرجان ٦/١ وعم من حديث ابن عمر رضي الله عنهما

(٥) أضواء البيان ٣١٤/٤

(٦) نيل الأوطار ٣٤١/١

٣ - قوله عليه الصلاة والسلام ( ستكون امراء فتعترفون وتنكرون ■

فمن عرف برى ومن أنكر سلم ، ولكن من رضي وتابع .

قالوا : أفلا نقاتلهم ؟ قال : لا ما صلوا (١) .

فقوله : " ما " في قوله " ما صلوا " مصدرية ظرفية أى لا

تقاتلوهم مدة كونهم يصلون ويفهم منه أنهم ان لم يصلوا قاتلوهم (٢) ■

٤ - المعقول وهو : أن الصلاة ركن من أركان الاسلام لا

تدخلها النيابة بنفس ولا مال فوجب ان يقتل تاركها

كالشهاد (٣) .

٣ - أدلة القائلين بعدم كفره وعدم قتله ■

فأما أدلتهم على عدم كفره فهي نفس الأدلة التي استدل بها

الفريق الثاني من الكتاب والسنة والاجماع .

وأما أدلتهم على عدم قتله فمنها ما يلي :

■ - حديث ابن مسعود رضي الله عنه (٤) عن النبي ( صلى الله

عليه وسلم ) قال : ( لا يحل دم امرئ مسلم يشهد

(١) مسلم بشرح النووي ٢٤٢/١٢ وهو من حديث ام سلمة رضي الله عنها

(٢) أضواء البيان ٣١٥/٤

(٣) المفتي ٣٣٠/٢

(٤) ابن مسعود هو عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب - ابو عبد الرحمن

البهزلي اسلم بحكة قديما ، وهاجر الهجرتين وشهد بدرا والمشاهد كلها

وكان صاحب نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ( توفي بالمدينة سنة

٣٢ هـ .

■ تهذيب التهذيب ٢٧/٦ .

ان لا اله الا الله وأني رسول الله الا باحدى ثلاث : النفس  
بالنفس والشيب الزاني والطارق من الدين التارك الجماعة (١) .  
والحديث صريح في أنه لا يعمل دم مسلم الا باحدى ثلاث  
ولم يذكر منها ترك الصلاة فدل ذلك على أنه غير موجب  
للقتل .

وأما الأحاديث التي دلت بظاهرها على وجوب القتل  
فإنها دلت عليه بظاهرها المخالفة وحديث ابن مسعود هذا  
دل على عدم قتله بسطوؤه . والمنطوق مقدم على المفهوم (٢) .  
٢ - حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ صلى الله عليه  
وسلم قال : ( أمرت ان أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا  
الله ، فمن قال لا اله الا الله فقد عصم مني نفسه وماله الا بحقه .  
وحسابه على الله ) (٣) .

٣ - القياس وهو : قياس ترك الصلاة على ترك الصوم والحج  
مثلا . فان كل واحد منها من دعائم الاسلام . ولم يقتل تاركها  
فكذلك الصلاة (٤) . ولأن القتل لو شرع لشرع زجرا عن  
ترك الصلاة ولا يجوز شرع زاجر يمنع تحقيق المزجور منه .  
والقتل يمنع فعل الصلاة دائما فلا يشرع . ولأن الأصل تحريم  
الدم فلا تثبت الاباحة الا بنص أو معنى نص ، والأصل عدمه (٥) .

(١) متفق عليه - اللؤلؤ والمرجان ١٨١/٢

(٢) أضواء البيان ٣٢٠/٤ بتصرف

(٣) متفق عليه - اللؤلؤ والمرجان ٦/١

(٤) أضواء البيان ٣٢٠/٤

(٥) المغني ٣٢٩/٢

## مناقشة الأدلة :

١ - فأما الأدلة التي استدلت بها الفريق الأول على كفر ترك الصلاة

فقد أجاب عنها الفريق الثاني والثالث بأن المراد بالكفر فيها :

كفر دون كفر وليس المراد الكفر المخرج من ملة الاسلام . وقد

صرح النبي ( صلى الله عليه وسلم ) في أحاديث كثيرة بهذا المعنى  
كقوله عليه الصلاة والسلام : ( سباب المسلم فسوق وقتاله كفر )<sup>(١)</sup>

وقوله عليه الصلاة والسلام : ( اشتتان في الناس هما بهم كفر :

الطمع في النسب والنياحة على الميت ) (٢) .

وقوله عليه الصلاة والسلام : ( لا ترغبوا عن آباءكم فستن رغب

عن أبيه فهو كفر ) (٣) وغيرها من الأحاديث وهي كثيرة جدا .

ولذا حملوا أحاديث التكفير على كفر النعمة أو على معنى قد قارب

الكفر ، أو على الكفر الحقيقي في حق المستحل أو أنه قد يؤول به

إلى الكفر أو على أن فعله فعل الكفار (٤) وتكون هذه الأحاديث

على سبيل التخليط (٥) .

(١) مسلم بشرح النووي ٥٤/٢ وهو من حديث عبد الله بن مسعود

رضي الله عنه .

(٢) مسلم بشرح النووي ٥٧/٢ وهو من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

(٣) مسلم بشرح النووي ٥١/٢ وهو من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

(٤) أضواء البيان ٣٢١/٤ مسلم بشرح النووي ٥٠/٢ نيل الأوطار

٠ ٣٤١/١

(٥) المغني ٣٣٢/٢

وأما حديث جابر وبريدة بن الحصيبي (١) رضي الله عنهما  
فإنه محمول على أنه شارك الكافر في بعض أحكامه وهو وجوب  
القتل . قال الإمام النووي رحمه الله (٢) : وهذا التأويل متعين للجمع  
بين نصوص الشرع وقواعد (٣) .

- ٢ . وأما حديث ابن مسعود رضي الله عنه (٤) الذي يدل  
على عدم قتل تارك الصلاة بمنطوقه فقد أجيب عنه بأنه مناسم  
بمخصص بالأحاديث الدالة على قتل تارك الصلاة (٥) .
- ٣ . وأما قياسهم ترك الصلاة على ترك الصوم والحج فقيس  
أجيب بأنه فاسد الاعتبار لمخالفته للأحاديث الدالة على قتله  
والقياس لا يقبل مع النصوص (٦) .

والظاهر أن الرأي القائل بعدم كفر تارك الصلاة وبوجوب قتله هذا هو  
الراجح جمعا بين الأدلة فإن أعمال الدليلين معا أولى من الفاء أحدهما  
وأعمال الآخر . والله أعلم .

---

(١) جابر وبريدة سبقت ترجمتهما

(٢) الإمام النووي سبقت ترجمته

(٣) المجموع ١٩/٣

(٤) ابن مسعود سبقت ترجمته

(٥) أضواء البيان ٣٢٠/٤

(٦) أضواء البيان ٣٢٠/٤ المجموع ١٩/٣

٢ - ترك شي\* من العبادات غير الصلاة :

أما ترك شي\* من العبادات غير الصلاة كالصوم والزكاة والحج فهو إما أن يكون جاحدا أو غير جاحد .

١ - فان كان جاحدا فإنه يكفر بالاجماع . لاجماع الأمة على كفر من جحد حكما ظاهرا مجمعا عليه اجماعا قطعيا معلوما من الدين بالضرورة (١) .

٢ - وان كان غير جاحد فإنه لا يكفر لقول عبدالله بن شقيق رضي الله عنه (٢) : ( كان اصحاب رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) لا يلزون شيئا من الاعمال تركه كفر غير الصلاة ) (٣) وهو ظاهر مذهب الجمهور حيث صرح بعضهم في الحج بأن من مات ولم يحج اثم بالاجماع (٤) وان من منع الزكاة بخلافها مع اعترافه بوجوبها لم يكفر بها خلاف (٥) الا ما روى عن الامام أحمد بأن له أقوالا في المسألة فقال مرة : انه يكفر بترك الجميع ، وعنه : أنه يكفر الا بالحج ، وعنه : انه يختص الكفر بالصلاة والزكاة ، وعنه : أنه يختص بالكفر بالصلاة ، وهو الصحيح من المذهب (٦) .

والفرق بين هذه العبادات وبين الصلاة : ان الصلاة ورد فيها احاديث تقتضي كفر تاركها ، بخلاف هذه العبادات فإنه لم تأت احاديث تقتضي ذلك .

---

(١) نهاية المحتاج ٣٩٥/٧ المغني مع الشرح الكبير ٧٥/١٠ البحر الرائق ١٣١/٥

(٢) عبدالله بن شقيق : سبقت ترجمته

(٣) الترمذي بشرح تحفة الاحوذى ٣٧٠/٧

(٤) الفتاوى الهندية ٢١٦/١

(٥) المجموع ٢٨٧/٥ (٦) الانصاف ٣٢٧/١٠

## اعتناق المذاهب المعاصرة

انتشرت في هذا العصر مذاهب دينية وفكرية وانخدع بها كثير من أبناء المسلمين ، ونريد أن نتعرف على بعض هذه المذاهب وحكم من اعتنقها فمن هذه المذاهب الماسونية والقاديانية والاشتراكية .

### ١ - الماسونية

أجمع المؤرخون على أنها جمعية يهودية (١) تعمل في الخفاء للاستيلاء على العالم و تهدف الى استقطاب القوى والامكانات اليهودية الموزعة في أنحاء المعمورة سعياً وراء مايتهم المنشودة وهي اعادة تأسيس مملكة اسرائيل (٢) وتعتبر مدرسة تهيه المستعمرين الاجراء والاعوان والعملاء ، وتخرج لهم من صفوفهم أفواجا تلو الأفواج ممن رضخوا بالان الكفر والضلال وتدرسوا على أعمال التجسس والتخريب (٣) .

وهي آلة بيد اليهود <sup>يصرعون</sup> يصرعون بها كبار الساسة ويخدعون الأمم الخافلة والشعوب الجاهلة (٤) .

ويرجع تاريخ انشائها الى بداية القرن الاول الميلادي (٥) وقد انتشرت هذه الجمعية في جميع بلدان العالم .

---

(١) المخططات الاستعمارية لمكافحة الاسلام ٢٨٤

(٢) حركات ومذاهب في ميزان الاسلام ٥٤-٥٨

(٣) المخططات الاستعمارية ٢٨١

(٤) المذاهب المعاصرة ٢٥

(٥) المذاهب المعاصرة ٢٨ .

و من عقائدها ما يلي :

١ - انها تدعو الى حرب الأديان بصورة عامة والى الالحاد ، وأن موقفها من الدين لا يخطف عن موقف الاتجاهات المادية منه ، وقالوا :  
( ان الالحاد من عناوين المخاخر ) ( ويجب ان لا ننسى بأننا نحن الماسونيين أعداء للأديان ) (١) وأما موقفها من الاله فقالوا :  
( يجب أن يتغلب الانسان على الاله وأن يعلن الحرب عليه ، وأن يغرق السموات ويمزقها كالأوراق ) (٢) وقالوا : ( ان علينا ان نسحق في قلب الماسوني كل قبح وفظيع وهذا القبح الفظيع هو الله وليس الله سوى الشر ) (٣) .

وهكذا نرى موقفها من الله : ( تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ) .

وأما شعاراتها فهي : الحرية والأخاء والمساواة ، وهدفها هو التعاون الانساني بين افرادها على أوسع مدى ، وبها خدمت الكثير من الناس / أولئك الذين كان لهم دور مشكور في خدمة الدين والعلم (٤) ..

وأما أساليبها فهي تقوم على تشكيك الانسان في دينه وعقيدته والنيل من الأنبياء والرسل وتشجيع الالحاد والكفر في ربوع الأرض وتدعو الى الفساد وفساد الأسرة وانحلالها ،

(١) حركات ومذاهب في ميزان الاسلام ٥٩-٦٠

(٢) حركات ومذاهب في ميزان الاسلام ٥٩

(٣) المخططات الاستعمارية ٢٨٨

(٤) المذاهب المعاصرة ٥١



وذلك بتعميق القيم الأخلاقية وإطلاق عنان الغرائز والشهوات (١).

ومضى أمر الماسونية في خفاء مدة من الزمن وبعد أن اتضح أمرها بالكشف وشعرت قيادتها العليا بهذه الظاهرة عمدت إلى خطة "أخرى" تجعل هذا النقص لتتابع مسيرتها ، فأُنشأت النوادي المالعية فمنها النادي اليوناني والنادي الروتاري وانتشرت عشرات الآلاف من النوادي بهذا الاسم في الشرق والغرب ، وبناى العضو فيها درجات توفيق وتقدير حسب ما يقوم به من أعمال خيرية ، وتلقى في هذه النوادي محاضرات للتوعية وتشجيع الاختلاط والاباحية بها تقوم به من رحلات مختلفة لأعضائها من الشباب والشابات (٢) ،

ولذا تقوم رابطة العالم الاسلامي بتزويده مكاتبتها في الخارج بقرارات وتوصيات المؤتمر الاسلامي بالأزهر الشريف التي نصت على مطالبة أجهزة الأمن الاسلامية بالتحقيق والتحرى في ظاهرة انتشار أندية الروتاري الصهيونية حيث يوجد ١٦٧٠٠ ( ستة عشر ألف وسبعمائة ) ناد للروتاري منتشرة في ١٥١ بلدا في العالم ، ويبلغ عدد أعضائها ٩٠٠ تسعمائة ألف عضو (٣) .

- 
- (١) المذاهب المعاصرة ٢٦ المخططات الاستعمارية ٢٨٨ - ٢٨٩  
 (٢) بحوث المؤتمر العالمي لتوجيه الدعوة واعداد الدعاة عام ١٣٩٧ هـ  
 من اعداد فضيلة الشيخ احمد صالح محايى . اللجنة  
 الخامسة ص ١٥ - ١٦ .  
 (٣) مجلة البلاغ عدد ٥٤٩ التاريخ ٢ شعبان ١٤٠٠ هـ

ومن هنا تعلم أن من انضم وانتمى الى هذه الجمعية عقيدة ومهاجا  
خارج عن دين الاسلام ومرتب عنه لأنه - من الطبيعي - قد اعتنق  
عقيدة يهودية ، وهي عقيدة تخالف العقيدة الاسلامية الحقة ، وأما الذى  
يخطف الى تلك الأندية ولم يعتقد بعقيدتها ولم يستحل ما حرمه الله  
بل كان لمجرد الترفيه وقضاء شهواته وغرائزه فهذا ليس بمرتد ، وكسان  
كالرأى يرى حول الحمى يوشك أن يقع فيه . والله أعلم .

## القاديانية :

القاديانية ثورة على النبوة المحمدية وعلى الاسلام ومواءمة دينية وسياسية منظمة ضد النظام الاسلامي "أسسها مرزا غلام احمد القادياني في القرن التاسع عشر الميلادي في الهند بعد استقرار الحكم الانجليزي فيها ورعتها الحكومة الانجليزية واحتضنتها (١) وانتشرت هذه الفرقة في جميع انحاء العالم .

ومن عقائدها ما يلي :

- ١ - ان زعيمها غلام احمد يزعم أنه نبي مستقل ومبعوث بالرسالة بعد محمد ( صلى الله عليه وسلم ) وأن ما ينزل عليه وحى كالقرآن والتوراة والانجيل وأنه افضل من بعض أولي العزم من الرسل ، ويمكن أن يكون أفضل من جميع الأنبياء ، وأنكر خاتم النبوة محمد ( صلى الله عليه وسلم ) وادعى أنه يأتي بعده مئات وألوف من الأنبياء (٢) .
- ٢ - وأن روح المسيح حلت فيه ، وأنه مثيل للمسيح (٣) .
- ٣ - وأن الحج فريضة على المسلمين الى قاديان ، وأنها بلدة مقدسة كمكة والمدينة (٤) .

---

(١) القادياني والقاديانية ٧ القاديانية ثلاثة الأعلام ٣٩

(٢) القاديانية للثلاثة ١٤ ، ٣٩ ، ٥٣

(٣) القادياني والقاديانية ٥٧

(٤) القاديانية للثلاثة ١٤

٤ وأنه يلغي الجهاد ويحرمه ، ويعتبر من يرفع السيف للدين ويقتل الكفار باسم الجهاد عاصيا لله ورسوله (١) ، ويشرح فكرة الجهاد في الاسلام على أنها كانت فكرة مؤقته حتى يستقر الاسلام نفسه كدين وحتى يستقر أمر الجماعة الاسلامية لذلك فإنه لا يجب تنفيذه بالسيف أو بالقوة ، وإنما يجب سلوك الطرق السلمية فسي الدعوة الى الاسلام (٢) .

٥ وأنه يكفر كل من لم يؤمن به فقد ضل غلام احمد وخطوه . بأن المسلمين الذين لا يؤمنون بهذا الدين الجديد كفار ، لا تجوز الصلاة خلفهم وشعرهم منكحهم ويماطون معاملة الكفار (٣) . وقد أعلن غلام احمد صراحة أننا نخالف المسلمين في كل شيء ، في الله وفي الرسول ، وفي القرآن ، وفي الصلاة ، وفي الصوم وفي الحج ، وفي الزكاة وبيننا وبينهم خلاف جوهري في كل شيء (٤) .

\*

وبهذا البيان الموجز يتضح لنا أن القاديانية مارقة ومرتدة عن الاسلام ، وقد صدرت الفتاوى بكفر القاديانيين من الهند وباكستان ومصر وسورية والصراق وغيرها من ديار الاسلام ، وأطبق العلماء على

(١) القادياني والقاديانية ٩٦ ، ١٠١

(٢) المؤامرة على الاسلام - انور الجندي ٢٤٧

(٣) القاديانية للثلاثة ٣٣

(٤) المؤامرة على الاسلام ٢٥١ القاديانية للثلاثة ٣٣ .

تضليلهم وتكفيرهم ، وأصبح ذلك كله إجماع لم يشذ عنه  
الاشان (١) .

فقد عتمدت الحكومة السعودية لسفاراتها وقنصلياتها في العالم  
الاسلامي بعدم السماح لأي قادياني بدخول المملكة سواء في أيام  
الحج أو في غيرها باعتبار هؤلاء كفارا مرتدين بإجماع المسلمين (٢) .

---

(١) المخططات الاستعمارية ٣٥٢ القادياني والقاديانية ١٠

(٢) المخططات الاستعمارية ٣٥١ .

### الاشتراكية

٣

وللإشتراكية تعاريف كثيرة بلغت مائتي تعريف ، فمن الصعب أن نعدد تعريفها تحديدا دقيقا (١) ولكن لها نظرتان تعارضان نظرة المسلمين الى الاسلام :

١ - نظرة مادية صرفة انكرت الناحية الروحية وحكت على الدين بأنه أفيون الشعوب .

٢ - نظرة فصل الدين عن الحياة ، و حصر مفهوم الدين بالعبادة والاخلاق (٢) .

وقد أنشأها كارل ماركس اليهودي الذي ولد في ألمانيا عام ١٨١٨ م ومات في إنكلترا عام ١٨٨٣ م وقد أعلن عن آرائه عام ١٨٤٧ م (٣) .

وقبل أن نتصرف على حكم من امستحق هذا المذهب لا بد لنا من أن نتصرف على عقيدتها وقواعدها .

(١) من هذه التعاريف هو : " تغيير نظام المجتمع بنقل وسائل الانتاج من الافراد الى الدولة " و تعريف آخر " أية خطة او مذهب يستهدف انقاذ الفرد من مصاعب او متاعب يلقاها في نضالها من اجل البقاء وفي تنافسه في مشترك الحياة وذلك عن طريق تدخل الدولة " .  
والخاية المنقحة من التعريفات هي " اقامة نظام للحياة على أساس مصلحة الجماعة مكان مصلحة الفرد " .

( نقض الاشتراكية في ضوء الاسلام لجيهاد محمد ٤ ) .

(٢) حكم الاسلام في الاشتراكية ٥١-٥٢

(٣) حركات ومذاهب في ميزان الاسلام ١١

فأما عقيدتها فهي : العقيدة المادية التي تقول ان المادة هي أصل الاشياء ولا شيء غير المادة وأن الحياة كلها مادة وأن البشرية مسيرة في مختلف أطوارها بتأثير المادة فقط ، وهذا يعني انكار وجود الخالق وانكار كل دين سماوي ، ورفض كل العوامل الغيبية التي تؤمن بها الأديان ولهذا فإنها تنكر وجود الله وتشكر سائر الغيبيات الأخرى كالروح والجنة والنار والحساب والجان والملائكة ،

قال ماركس : ( لا إله والحياة مادة ) وقال لينين : ليس صحيحاً أن الله هو الذي ينظم الكون إنما الصحيح هو ان الله فكرة خرافية اختلقها الإنسان ليهرب عجزه ( ١ ) .

وأما قواعدها فهي تقوم على ما يلي :

- ١ - تحقيق مبدأ " المساواة الفعلية بين الافراد " يعني المساواة في الحقوق القانونية والاقتصادية والملكية والانتاج والاستهلاك وما يلحق بذلك كله .
- ٢ - إلغاء الملكية الفردية كلياً أو جزئياً .
- ٣ - التأميم وهو تحويل الملكية الفردية الى ملكية الدولة اذا رأت الدولة فيه مصلحة عامة .
- ٤ - اعتبار الفرص الخاصة والحظ والارث من الأسباب غير المشروعة للتملك والاستيلاء . فهي تمتنع أن الارث والهبة والهدية من الاسباب غير المشروعة للتملك .

---

( ١ ) حكم الاسلام في الاشتراكية ١٠٩ حركات ومذاهب في ميزان الاسلام

■ ان الأرض ملك الأمة لا يجوز توزيعها ولا احتكارها ولا توزيعها (١) .

ولقد أجاز الأستاذ عبد العزيز البدرى (٢) في الرد على هذه القواعد ، وأنا أول عفا طعنا من رده .

فأما قاعدتهم في تحقيق مبدأ المساواة الفعلية بين الأفراد فهذه مستحيلة الوقوع لأن الله سبحانه حين خلق البشر جعلهم يتفاوتون فسي القوى الجسمية والاستعدادات الفعلية وهم في نفس الوقت يتفاوتون فسي اشباع حاجاتهم فالمساواة بينهم مستحيلة الوقوع ، وأن كانت الدولة تستطيع أن تساوى بين الأفراد في حيازة السلع والعمال ولكنها لا تستطيع

(١) حكم الاسلام في الاشتراكية ٥٨ - ٦٩ ، ٩٤ .

(٢) عبد العزيز البدرى هو الشيخ عبد العزيز البدرى علم من اعلام الدعوة

الاسلامية في العراق لم يقدم ~~شيئا~~ عن مجابهة الباطل يوما .

عمل فترة مع حزب التحرير الاسلامي ثم تركه بعد خلاف معه حول

كثير من الامور والقضايا ، فكان ان اعتقل بتهمة هي أوهى من بيت

المنكوبات ، لقد رفض أن يؤدى الدور الذى اعد له . ان يحفظ

اقوالا يدلي بها امام التلفزيون ، ثم سلمت جثته الى اهله

بعد أيام بدعى ان الشيخ قد مات في نوبة قلبية مع تحذير شديد

بأن لا يكشف غطاء النعش . وذلك في سنة ١٩٦٩ م وله مؤلفات

منها حكم الاسلام في الاشتراكية . الاسلام بين العلماء والحكام .

( الموسوعة الحركية ١/ ٧٣ ) .



أن تساويهم في استعمال هذا المال وفي الانتاج والانتفاع به . قال تعالى :  
 ( نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض  
 درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون ) (١) .  
 وأما قاعدتهم في النفاة الملكية الفردية فهذه مخالفة للأحكام الشرعية  
 ومناقضة للفطرة البشرية لأن الله خلق الانسان وخلق معه فرائز ثابتة  
 ومن هذه الفرائز غريزة البقاء ومن مظاهرها الملكية الفردية الخاصة  
 ولأن النفاة لها يهودى التي القلق في النفس وازهاب الطمأنينة عنها ويؤدي  
 الى قتل المواهب النافعة ولأن منع الفرد من التملك اعتداء على أمواله  
 التي من " الله تعالى بها عليه قال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا  
 أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراضٍ منكم ) (٢) وقال  
 عليه الصلاة والسلام : ( فان دماءكم وأموالكم عليكم حرام كحرمة يومكم  
 هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا ... ) (٣) .

وأما قاعدتهم في التأميم فهذه أيضا مخالفة للأحكام الشرعية التي  
 نصت على احترام الملكية الفردية من كل اعتداء عليها لأن الأصل في ملكية  
 الفرد أن تحترم وتضامن ولا يتعرض لها ولا تنزع من يد صاحبها إلا برضاه  
 وبالوسائل الشرعية إلا عند الضرورة القصوى والمصلحة الشرعية المؤكدة  
 فيجوز للدولة أن تنزع من الفرد ملكيته مع التعويض العادل .

(١) سورة الزخرف ٣٢

(٢) سورة النساء ٢٩

(٣) البخاري شرح فتح الباري ٣/ ٥٧٤ وهو من حديث أبي بكر رضي الله  
 عنه .

وأما قاعدتهم في اعتبار الفرص الخاصة والحظ والارث من الاسباب  
غير المشروعة للملك فهذه مخالفة لاحكام الشرع ومعارضة للنصوص التسي  
جاء بها الاسلام حيث جعل الارث والهبة والهدية والوصية من الاسباب  
المشروعة للملك قال تعالى | يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين  
- الى قوله - فريضة من الله ان الله كان عليهما حكيمًا (١) |

وقال عليه الصلاة والسلام : ( تهادوا فان الهدية تذهب وحر  
الصدر ) (٢) .

وقال تعالى ( كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية  
للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين ) (٣) .

وأما قاعدتهم في أن الارض ملك الأمة لا يجوز توزيعها ولا  
توريثها فهذه مخالفة لقوله ( صلى الله عليه وسلم ) : ( من أضرأرضا  
ليست لأحد فهو أحق ) (٤) والاسلام يسمح للدولة الاسلامية أن تقوم  
بتوزيع الموات على من يريد ومن كان عنده الاستعداد لممارتها  
والانتفاع بها (٥) .

---

(١) سورة النساء ١١

(٢) الترمذي بشرح تحفة الاحوذى ٣٣٠/٦ وحر الصدر | اي وسأوسه  
أو الحقد والفيظ ، أو المداوة .

(٣) سورة البقرة ١٨٠

(٤) البخاري بشرح فتح الباري ١٨/٥ رواه عروة عن عائشة رضي الله  
عنها .

(٥) انظر هذه الردود في حكم الاسلام في الاشتراكية ٦١ - ٩٥ ملخصا  
بتصرف .

وأما أساليب الاشتراكية ومناهجها فهي تقوم على نشر الالحاد ونسف الايمان من النفوس والتوسل بالعنف والقسوة الوحشية وبكل أنواع الخداع والفسخ والحق (١) .

\*

ومن هنا نعلم أن الاشتراكية تقوم على المادية والالحادية - وقيامها على الالحاد معروف لدى الجميع - وبهذا نستطيع أن نقول :

ان من اعتنق هذا المذهب عقيدة ومناهجها خارج عن الاسلام ومرد عنه ، ومن افتنى بذلك ساحرة الشيخ أمجد الزهاوي (٢) حيث

---

(١) حركات ومذاهب في ميزان الاسلام ٢٦ بتصريف .  
(٢) الشيخ أمجد الزهاوي هو احد كبار علماء العراق ، كان رجلا ربانيا ورعا في غاية الورع ، ذكيا وفقها مجتهدا بارزا بين علماء العالم الاسلامي ، لقد أسس من اجل فلسطين جمعية انقاذ فلسطين لتعمل على جمع المعونات وارسال المجاهدين الى فلسطين ، ومن اجل بحث الوعي الاسلامي فسي النفوس أسس جمعية التربية الاسلامية التي فتحت لها - مدارس لتعليم الناشئة من أبناء المسلمين ، وتربيتهم التربية الاسلامية الصحيحة ، وأسس جمعية الأخوة الاسلامية لتعمل على جمع كلمة المسلمين ونشر الثقافة الاسلامية على الصعيد الشعبي العام . وتوفي سنة ١٣٨٧ هـ .

( الموسوعة الحركية ١/١٣٧ ) .

قال : ( ان الاشتراكية بمعناها الحقيقي تنفي الملكية وتجعل الناس شركاء في كل شيء " فلا يوجد عند ملكية ، هذا مضاد لصراحة ما ورد به الشرع ، فيكون القول به مدخلا الى المروق من الاسلام ، وأما اذا اعتقد بصحة هذا القول وأصر عليه بعد أن بين مخالفته للأحكام الشرعية فيكون هذا كفرا محضا ، وقائله مارقا من الدين بلا شك . أما اذا أراد المسلم بالاشتراكية معنى التعاون والتضامن وسماه اشتراكية تقر بها من يقول بالاشتراكية على معناها الحقيقي فلم يمس ذلك بكفر ومروق من الاسلام . ولكنه اساءة عظيمة واثم كبير ( ١ ) . والله أعلم .

---

( ١ ) حكم الاسلام في الاشتراكية ١١

### الحكم بغير ما أنزل الله

قد ورد في القرآن الكريم ثلاث آيات صريحة فيمن لم يحكم بما أنزل الله ، قال تعالى : ( ... ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ) (١) ( ... ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ) (٢) ( ... ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون ) (٣) .

واختلف أهل التأويل في هذه الآيات الثلاث :

١ - فذهب بعضهم - منهم ابن عباس رضي الله عنهما - إلى أنها نزلت في اليهود خاصة (٤) وهم بنو قريظة والنضير (٥) قال ابن عباس رضي الله عنهما : ( إنما أنزل الله تعالى " ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون - والظالمون - والفاسقون " فسي اليهود خاصة ) (٦) .

ومن البراء بن عازب رضي الله عنه (٧) قال ( مر علي النبي صلى الله عليه وسلم ) بيهودي محمداً (٨) مجلوداً ، فدعاهم

(١) سورة المائدة ٤٤

(٢) سورة المائدة ٤٥

(٣) سورة المائدة ٤٧

(٤) تفسير روح المعاني ١٤٦/٦ تفسير ابن جرير الطبري ١٦٣/٦

(٥) تفسير الخازن ٥٧/٢ تفسير ابن جرير الطبري ١٦٤/٦

(٦) روح المعاني ١٤٦/٦

(٧) البراء بن عازب هو البراء بن عازب بن الحارث بن عدي بن مجدعة الأوسي أبو عمارة ويقال أبو الطفيل الصحابي المدني ، نزل الكوفة ومات بها زمن مصعب بن الزبير سنة ٧٢ هـ ، تهذيب التهذيب (١/٤٢٥)

(٨) محمداً ، حممه تحميماً أي ستم وجهه بالفحم .

( صلى الله عليه وسلم ) فقال : هكذا تجدون حد الزنى في كتابكم ؟ قالوا : نعم ، فقد رأينا رجلا من علماءهم فقال : أنشدك بالله الذى أنزل التوراة على موسى ، أهكذا تجدون حد الزنى في كتابكم ؟ قال : لا ، ولولا أنك نشدني بهذا لم أخبرك ، نجده الرجم ولكنه كثر في أشرافنا فكنا إذا أخذنا الشريف تركناه وإذا أخذنا الضعيف أخذنا عليه الحد ، قلنا تعالوا فلنجتمع على شيء نقيم على الشريف والوضيع (١) فجعلنا التحميم والجلد مكان الرجم . فقال رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) : اللهم اني أول من أحيا امرؤ من أماتوه ، فأمر به فرجم ، فأنزل الله عز وجل " يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر - إلى قوله - ان أوتيتم هذا فخذوه " .

يقول : اثبتوا محمدا ( صلى الله عليه وسلم ) فان أمركم بالتحميم والجلد فخذوه ، وان افطاكم بالرجم فاحذروا ، فأنزل الله تعالى : " ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون " ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون " ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون " في الكسافار كلها (٢) وهذا الحديث يبين من عنت به هذه الايات ، وهم اليهود الذين حرفوا كتاب الله وبدلوا حكمه ، لأن ما قبل هذه الايات وما بعدها نزلت فيهم ، وهم الممنون بها ، وهذه الايات سياق الخبر عنهم ، فكونها خبرا عنهم أولى . ثم ان الله عم بالخبر قوما كانوا

(١) الوضيع : الدنيا من الناس

(٢) مسلم بشرح النووي ٢٠٩/١١

جاحدين بحكمه . فأخبر عنهم انهم كافرون لتركهم الحكم جاحدين .  
فكذلك القول في كل من لم يحكم بما أنزل الله جاحدا به أنه كافر  
بالله لأنه بجحوده حكم الله بعد علمه أنه انزله في كتابه نظير  
جحوده نهوة نبيه بعد علمه أنه نبي . والى هذا القول مال  
ابن جرير الطبري في تفسيره ورجحه (١) .

٢ - وذهب بعضهم - منهم ابن مسعود والنخعي والحسن - (٢)  
الى أنها عامة في اليهود وفي هذه الأمة (٣) لظاهر الخطاب (٤)

(١) تفسير ابن جرير الطبري ١٦٣/٦ - ١٦٧ بتصرف

(٢) ابن مسعود : سبقت ترجمته .

النخعي هو : ابراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود ابو عمران النخعي .  
من اكبر التابعين صلاحا وصدق رواية وحفظا للحديث من اهل  
الكوفة فقيه العراق كان اماما مجتهدا له مذهب مات مخفيا  
من الحجاج سنة ٩٦ هـ .  
( الاعلام ٧٦/١ )

الحسن : هو الحسن بن يسار البصري ابو سعيد ، تابعي كان امام  
اهل البصرة احد العلماء الفقهاء الشجعان النساك ، وشب عن كثف  
علي بن ابي طالب وعظمت هيئته في القلوب وكان غاية في الفصاحة  
وله مع الحجاج بن يوسف مواقف وقد سلم من أذاه .  
وتوفي بالبصرة سنة ١١٠ هـ .

( الاعلام ٢٤٢/٢ )

(٣) تفسير الخازن ٥٧/٢ تفسير جرير الطبري ١٦٦/٦ تفسير

القاسمي ١٩٩٩/٦

(٤) تفسير الخازن ٥٧/٢

ولأن لفظ "من" من صيغ العموم ، فيفسد أن هذا غير مختص  
بطائفة معينة<sup>بل</sup> بكل من ولي الحكم ولم يحكم بما أنزل الله ، لأن الاعتبار  
بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (١) وإلى هذا مال الامام أبو  
حيان في تفسيره (٢) .

٣ - وذهب بعضهم إلى أنها نزلت في الكفار مطلقاً لأن المسلم  
لا يكفر بارتكاب الكبيرة (٣) ولعل وصفهم بالاصاف الثلاثة باعتبار  
مختلفة ، فلانكارهم ذلك وصفوا " بالكافرين " ولوضعهم الحكم في  
غير موضعه وصفوا " بالظالمين " ولخروجهم من الحق وصفوا  
" بالفاسقين " او انهم وصفوا بها باعتبار اطوارهم واحوالهم المنضمة  
إلى الامتناع عن الحكم فتارة كانوا على حال تقتضي الكفر ، وتارة  
اخرى تقتضي الظلم أو الفسق (٤) .

٤ - وذهب الشعبي وجماعة (٥) إلى أن هذه الايات الثلاث  
أولها لهذه الأمة - المسلمين - والثانية في اليهود ، والثالثة في  
النصارى (٦) .

(١) فتح القدير للشوكاني ٤٢/٢ فتح البيان ٣٠/٣-٣١

(٢) تفسير البحر المحيط ٤٩٢/٣

(٣) فتح القدير للشوكاني ٤٢/٢ فتح البيان ٣٠/٣

(٤) روح المعاني ١٤٦/٦

(٥) الشعبي هو عامر بن شراحيل بن عبد ذي كبار الشعبي الحميري أبو عمرو

راوي من التابعين . ولد ونشأ ومات فجأة بالكوفة سنة ١٠٣ هـ

وهو من رجال الحديث الثقات وكان فقيهاً شاعراً .

(الاعلام ١٨/٤)

(٦) تفسير ابن جرير الطبري ١٦٥/٦ تفسير البحر المحيط ٤٩٣/٣ روح

المعاني ١٤٦/٦ .



ويلزم على هذا ان يكون المؤمن أسوأ حالا من اليهود  
والنصارى الا أنه قيل : ان الكفر اذا نسب الى المؤمن فان لها  
تأويلات ومعاني منها :

- ١ - أنه يحمل على التشديد والتفليظ وليس بكفر ينقل عن  
الملة بل هو كعدون كفر ، وليس كفرا بالله وملائكته وكتبه  
ورسله كما قال طاووس (١) لا بن عباس رضي الله عنهما : "قلت  
لا بن عباس ! اكفر من لم يحكم بما أنزل الله ؟ فقال : به كفر  
وليس بكفر ينقل عن الملة" (٢) وقال أيضا : "في الكفر  
الواقع في اولي الثلاث انه ليس بالكفر الذي تذهبون اليه .  
انه ليس كفرا ينقل عن الملة كعدون كفر" (٣) هذا اذا لم  
يكن جاحدا بما أنزل الله ، فان لم يحكم بما أنزل الله  
جاحدا به فقد كفر ، كما قال ابن عباس رضي الله عنهما :  
"من جحد ما أنزل الله فقد كفر ، ومن أقر به ولم يحكم  
فهو ظالم فاسق (٤) .

---

(١) طاووس هو طاووس بن كيسان الخولاني الهمداني - ابو عبد الرحمن  
من اكابر التابعين تفقه في الدين ورواية للحديث . مولده  
ومشاهرة اليمن ، وتوفي حاجا بالمزدلفة او بمضى سنة ١٠٦ هـ  
( الاعلام ٣٢٢/٣ ) .

(٢) تفسير الخازن ٥٧/٢

(٣) روح المعاني ١٤٦/٦

(٤) تفسير ابن جرير الطبري ١٦٦/٦ .

والى هذا ذهب عكرمة رحمه الله (١) حيث قال : " انما يتناول من أنكر بقلبه وجحد بلسانه ، أما من عرف أنه حكم الله وأقر بلسانه انه حكم الله الا انه أثبت بضاده فهو حاكم بما أنزل الله لكنه تارك له فلا يلزم دخوله تحت هذه الآية (٢) . وقال ابن العربي (٣) : " هذا يختلف ان حكم بما عنده على أنه من عند الله فهو تبدل له بوجوب الكفر ، وان حكم به هوى ومعصية فهو ذنب تدركه الحفرة على أصل أهل السنة في الففران للمذنبين (٤) . وعلى القول بأن الحكم بخير ما أنزل الله به كفر بقيس الاستهانة به أو الاستخفاف به أو الجحود له أو الاستحلال له قال به كثيرون من العلماء (٥) .

(١) عكرمة هو عكرمة بن عبد الله البربري المدني - أبو عبد الله مولى عبد الله بن عباس تميمي كان من أعلم الناس بالتفسير والمغازي وروى عنه زهاء ثلاثمائة رجل . وتوفي بالمدينة سنة ١٠٠ هـ .

(الاعلام ٤٣/٥) .

(٢) تفسير البحر المحيط ٤٩٣/٣

(٣) ابن العربي هو أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد المعروف بابن العربي المصافى الاشبيلي المالكي ، توفي سنة ٥٤٣ هـ وله مؤلفات منها احكام القرآن وعارضة الاهودى على سنن الترمذى والناسخ والمنسوخ ( احكام القرآن لابن العربي في مقدمته ٤/١ ) .

(٤) احكام القرآن لابن العربي ٦٢٥/٢

(٥) الكشف للزمخشري ٦١٦/١ تفسير أبي السعود ٦٤/٢

فتح القدير للشوكاني ٤٢/٢ تفسير القاسمي ١٩٩٩/٦

ثم ان المراد من الاخيرين منها الكفر ايضا عند بعض المحققين ، وذلك بحملهما على الفسق والظلم الكاطين (١) فقله " فأولئك هم الظالمون " اى الذين تركوا العدل فضلوا فصاروا كمن يمشي في الظلام ، فان كان تدبينا بالترك كان نهاية للظلم وهو الكفر ، والا كان عصيانا لأن الله أحسب أن يخشى ويرجى ، وقوله : " فأولئك هم الفاسقون " اى المختصون بكمال الفسق . فان كان تدبينا كان كفرا ، وان كان لاتباع الشهوات كان مجرد مصيبة (٢).

٢ - قيل : هذا فيمن علم نص حكم الله ثم رده عيانا وحكم بغيره وأما من خفي عليه النص او اخطأ في التأويل فلا يدخل في هذا الوعيد (٣) .

٣ - قيل : ان هذه الايات تقع على جميع ما أنزل الله لا على بعضه . وكل من لم يحكم بجميع ما أنزل الله فهو كافر ظالم فاسق . فأما من حكم بما أنزل الله من التوحيد وترك الشرك ثم لم يحكم ببعض ما أنزل الله من الشرائع : لم يستوجب حكم هذه الايات (٤) .

٤ - ولا ينال القيم رحمه الله (٥) رأى آخر فقال : والصحيح ان الحكم بغير ما أنزل الله يتناول الكافرين الا صغرا ولا كبرا بحسب حال الحاكم ، فانه ان اعتقد وجوب الحكم بما أنزل الله فسني

(١) روح المعاني ١٤٦/٦

(٢) السراج المنير ٣٦١/١ - ٣٦٢

(٣) تفسير الخازن ٥٧/٢

(٤) تفسير الخازن بهامشه عن تفسير البغوي ٥٧/٢

(٥) ابن القيم : سبقت ترجمته .

هذه الواقعة وعدل عنه عصيانا مع اعترافه بأنه مستحق للمقوبة  
فهذا كفر أصغر . وان اعتقد انه غير واجب وأنه مخير فيسه  
مع ثيقنه أنه حكم الله فهذا كفر أكبر . وان جهله وأخطأه  
فهذا مخطئ\* له حكم المخطئين . والكفر الأصغر عنده هو  
الموجب لاستحقاق الوعيد دون الخلود ، وان المعاصي كلها  
من نوع الكفر الأصغر والكفر الأكبر هو الموجب للخلود فسي  
النار (١) .

٥ - وقيل : لا يخلو من ان يكون مراده كفر الشرك والجهود  
او كفر النعمة من غير جهود فان كان المراد جهود حكم الله  
او الحكم بغيره من الاخبار بأنه حكم الله فهذا كفر يخرج  
عن الملة وفاعله مرتد ان كان قبل ذلك مسلماً . . . وان كان  
المزاد به كفر النعمة . . . فلا يكون فاعله خارجاً من الملة .

قال الامام أبو بكر الجصاص (٢) : والظاهر هو المعنى  
الاول لاطلاقه اسم الكفر على من لم يحكم بما أنزل الله (٣) .  
وقسم بعض العلماء الكفر الى نوعين : كفر عمل وكفر

(١) مدارج السالكين ٣٣٥/١ - ٣٣٧

(٢) أبو بكر الجصاص هو الامام احمد بن علي أبو بكر الرازي المعروف بالجصاص  
امام الحنفية في عصره ومن المجتهدين المبرزين في المذهب ، وتوفي  
سنة ٣٧٠ هـ وله مؤلفات منها : احكام القرآن ، شرح مختصر  
الطحاوي . ( احكام القرآن للجصاص في مقدمته ) .

(٣) احكام القرآن للجصاص ٩٣/٤ .

جحود وعناد ، فأما كفر الجحود والعناد فهو أن يكفر بما علم أن الرسول صلى الله عليه وسلم جاء به من عند الله جحودا وعنادا من أسماء الرب وصفاته وأفعاله وأحكامه التي أصلها توحيده وعبادته وحده . وأما كفر العمل فمنه ما يضاد الإيمان كالسجود للصنم والاستهانة بالمصحف ، وأما الحكم بخير ما أنزل الله وترك الصلاة فهو كفر عمل لا كفر اعتقاد وليس كالسجود للصنم والاستهانة بالمصحف ، وإن كان الكل يطلق عليه الكفر . وقد سمي الله سبحانه من عمل ببعض كتابه وترك العمل ببعضه مؤمنا بما عمل به كافرًا بما ترك العمل به قال تعالى : ( وإن أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم - إلى قوله - افتؤن ضون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد المذاب وما الله بغافل عما تعملون ) (١)

وهذا الكفر المصلي لا يخرج من الدائرة الإسلامية والملة بالكلية كما لم يخرج الزاني والسارق والشارب من الملة وإن زال عنه اسم الإيمان . . . وهذا التفصيل هو قول الصحابة الذين هم أعلم الأمة بكتاب الله وبالإسلام والكفر ولوازمهما (٢) .

\*

والذي يظهر أن الحكم بخير ما أنزل الله ليس بكفر إلا أن يكون بالجحود

(١) سورة البقرة ٨٤-٨٥

(٢) مجموعة الرسائل والمسائل النجدية ١٤/٣-١٦ يتصرف

به أو الاستهانة والاستخفاف به أو الاستحلال له ففيه كفر .

وعلى هذا ان من أدرى عن الحكم بعد السرقة أو القذف أو الزنا - مثلا - غير مدعى له لاستباحه إياه وتفضيل غيره من أوضاع البشر عليه فهو كافر قطعا . ومن لم يحكم به لعملة أخرى غير الجهود فهو ظالم ان كان في ذلك اضرار الحق أو ترك العدل والمساواة . والا فهو فاسق (١) .

وكذلك من اعتقد أنه يجوز الحكم بغير ما أنزل الله في المعاصيات الشرعية أو الحدود أو غيرها وان لم يعتقد أن ذلك أفضل من حكم الشريعة لأنه بذلك يكون قد استباح ما حرم الله اجماعا ، وكل من استباح ما حرم الله ما هو مظلوم من الدين بالضرورة كالزنا والخمر والربا والحكم بغير شريعة الله فهو كافر باجماع المسلمين ، أو اعتقد أن عدى غير النبي ( صلى الله عليه وسلم ) أكمل من هديه أو أن حكم غيره أحسن من حكمه كالذين يفضلون حكم الطوائف على حكمه ، أو اعتقد أن الأنظمة والقوانين التي يسنها الناس أفضل من شريعة الاسلام أو أن نظام الاسلام لا يصلح تطبيقه في القرن العشرين ، أو أن الاسلام كان سببا في تخلف المسلمين أو أنه محصور في علاقة المروءة به دون أن يتدخل في شئون الحياة الأخرى أو أن انفاذ حكم الله في السرقة أو الزنا - مثلا - لا يناسب العصر الحاضر (٢) .

(١) تفسير القرآن الكريم - محمد غفاجي ١٤٢/٦ الاسلام بين جهل

ابنائه وعجز علمائه ٣٥

(٢) انظر دليل الحاج والمعتبر من رئاسة ادارات البحوث العلمية والافتاء

موالة الكافرين

هل يعتبر من وإلى الكافرين مرتداً خارجاً عن الاسلام أم لا ■  
اختلف العلماء في ذلك لاختلافهم في تفسير قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ، ومن يتولهم فانه منهم . ان الله لا يهدي القوم الظالمين ) (١) .

■ فذهب بعضهم الى أنه مرتد خارج عن الاسلام ، وإلى هذا مال الامام الشوكاني في تفسيره حيث عدّه من أنواع الردّة (٢) وكذا الامام سبام ابن جرير الطبري (٣) وسيد قطب رحمهم الله (٤) .

(١) سورة المائدة ٥١

(٢) فتح القدير للشوكاني ٥١/٢ حيث قال : وهذا شروع في بيان احكام المرتدين بعد بيان ان موالاة الكافرين من السلم كفر ، وذلك نوع من انواع الردّة .

(٣) حيث قال : ومن يتول اليهود والنصارى دون المؤمنين فانه منهم ■ فان من تولاهم ونصرهم على المؤمنين فهو من أهل دينهم وملتهم ، فانه لا يتولى متول احدا الا وهو به وبدينه وما هو عليه راض ، واذا رضى ورضي دينه فقد عادى ما خالفه وسخطه وصار حكمه حكمه . ( تفسير ابن جرير الطبري ٢٧٧/٦ الطبعة الثالثة ، بمطبعة مصطفى البابي الحلبي ) .

(٤) في ظلال القرآن ٧٥٦/٢ حيث قال : وأن موالاة غير الجماعة المسلمة معناه الارتداد عن دين الله . وقال في تفسير الآية " : لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ، ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء ، الا أن تتقوا منهم قذرة " : وهذا التقرير الحاسم بخروج المسلم من اسلامه اذا هو وإلى من لا يرتضى ان يحكم كتاب الله في الحياة سواء كانت الموالاة بمودة القلب أو بنصرة أو باستنصاره ( ٥٦٨/١ ) .

وذلك لأن أصل الموالاة هو الحب والنصرة والصدقة (١) . قال  
الامام الجصاص رحمه الله (٢) : الولي هو الناصر لأنه يلي  
صاحبه بالنصرة (٣) .

والآية تقتضي ان هذه الموالاة هي شأن هؤلاء الكفار لا شأنكم  
فلا تفعلوا ما هو من فعلهم فتكونوا مثلهم ، ولهذا عقب هذه  
الجملة التعليلية بما هو كالنتيجة فقال : ( ومن يتولهم منكم فإنه  
شبههم ) أي فإنه من جعلتهم وفي عدادهم (٤) لأنه لا يتولى متول  
احدا الا وهوبه وبدينه وما هو عليه راض ، واذا رضيه ورضي دينه  
فقد عادى ما خالفه وسخطه وصار حكمه حكمه (٥) .

وصرح بعضهم بأن الآيات تتناول من ترك جهاد الكفار وسكت  
عن عيبتهم وألقى اليهم السلم أو اشفى عليهم أو فضلهم بالعدل على  
أهل الاسلام واختار ديارهم وساكنيهم <sup>كثيرهم</sup> ولا يتهم وأحب ظهورهم  
فان هذا ردة صريحة بالاتفاق (٦) .

(١) مجموعة الرسائل والمسائل النجدية ١٠/٣

(٢) الامام الجصاص سبقترجمته

(٣) احكام القرآن للجصاص ٩٩/٤

(٤) فتح القدير للشوكاني ٥٠/٢

(٥) تفسير ابن جرير الطبري ٢٧٧/٦ الطبعة الثالثة بمطبعة مصطفى

البايبي الحلبي .

(٦) انظر مجموعة الرسائل والمسائل النجدية ٥٣/٣



قال شيخ الاسلام في اختياراته (١) : من جملة (٢١) النسخ  
معسكر القتل ولحق بهم ارتد وحل ماله ودمه (٢) .

وأما ابن حزم رحمه الله في بيان هذا الحكم قائلاً : ان من  
لحق بهدار الكفر والحرب مختاراً محارباً لمن يليه من المسلمين  
فهو بهذا الفعل مرتد ، له أحكام المرتد كلها من وجوب القتل  
عليه متى قدر عليه . . . . . وأما من فرأى أرض الحرب لظلم خافه  
ولم يحارب المسلمين ولا أعانهم عليهم ولم يجد من المسلمين من يجيره  
فهذا لا شيء عليه لأنه مضطرمكره . . . فان كان محارباً للمسلمين  
معيناً للكفار بخدمة او كتابة فهو كافر ، وان كان انما يقيم هنالك  
لدنيا يصيبها وهو كالذبي لهم وهو قادر على اللحاق بجمهرة  
المسلمين وأرضهم فما يبعد عن الكفر وما نرى له عذراً ، ونسأل  
الله العافية . . . . . وأما من سكن في بلد تظهر فيه بعض الأهواء  
المخرجة الى الكفر فهو ليس بكافر لان اسم الاسلام هو الظاهر  
هنالك على كل حال من التوحيد والإقرار برسالة محمد ( صلى الله  
عليه وسلم والبراءة من كل دين غير الاسلام وإقامة الصلاة والصيام .

(١) شيخ الاسلام ابن تيمية : سبقترجمته

(٢) جملة - يقال جملة الانسان جملة : عدا عدوا دون الحضرة فوق  
العنق والعمامة تستعمل جملة بمعنى وثب .

( محيط المحيط ( ١٢١ )

(٣) مجموعة الرسائل والمسائل النجدية ٣٥/٣

ولو كان كافرا مجاهدا غلب على دار من دوز الاسلام وأقر المسلمين  
بها على حالهم الا أنه هو المالك لها المنفرد بنفسه في ضبطها  
وهو معلن بدين غير الاسلام : لكفر بالبقاء معه كل من عا ونسبه  
وأقام معه وان ادعى " انه مسلم " وأما من حملته الحمية من أهتتل  
الشعر من المسلمين فاستعان بالمشركين الحربيين وأطلق أيديهم  
على قتل من خالفه من المسلمين او على اخذ اموالهم أو سبيهم  
فان كانت يده هي الغالبة وكان الكفار له كأتباع فهو هالك في غاية  
الفسوق ولا يكون بذلك كافرا ، لأنه لم يأت شيئا ~~لا~~ أو جسيب  
به عليه كفرا لأنه لا دليل على كفره من قرآن او اجماع . وان كان  
حكم الكفار جاريا عليه فهو بذلك كافرا على ما ذكرنا فان كانا متساويين  
لا يجرى حكم أحدهما على الآخر فما نراه بذلك كافرا (١) . والله  
أعلم .

٢ - ذهب بعضهم الى أنه ليس بمرتد وهو ما مال اليه الامام  
الأكوسي (٢) حيث قال في تفسير الآية " ومن يتولهم منكم فانه  
منهم " (٣) اي من جملتهم . . . . وهو مخرج مخرج التشديد  
والمبالغة في الزجر لأنه لو كان التولي منهم حقيقة لكان  
كافرا وليس بمقصود (٤) .

- 
- (١) المحلى ١٩٦/١١ - ٢٠٠ بتصرف  
(٢) الامام الأكوسي هو شهاب الدين ابوالثناء محمود بن عبدالله الحسيني  
الأكوسي مفسر ومحدث فقيه اديب لغوي نحوي . وترني بنفداد  
سنة ١٢٧٠ هـ ومن تصانيفه : روح المعاني في تفسير القرآن والسبع  
الثاني ( معجم المؤلفين ١٢/١٧٥ )  
(٣) سورة المائدة ٥١  
(٤) روح المعاني ١٥٧/٦ .

وفي قصة حاطب بن أبي بلتعة (١) الذي أخبر قريشا بحسير  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم ما يشعرون فعل حاطب نوع موالة  
وأنه ابلى اليهم بالموادة ، وأن فاعل ذلك قد ضل سوا السبيل ،  
غير أنه لا يكفر بذلك إذ كان موثقا بالله ورسوله غير شاك  
ولا مرتاب وإنما فعل ذلك لفرض ديني . ولا أنه رضي الله عنه -  
قد دخل في المغالبية باسم الايمان ووصفه به وهو قوله تعالى :  
( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء ... ) (٢)  
وأما قوله تعالى : ( ومن يتولهم منكم فإنه منهم ) (٣) وقول الله  
تعالى : ( لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من  
عاد الله ورسوله ... ) (٤) فقد فسرت السنة وقيدته وخصته  
بالموالة المطلقة العامة (٥) .

---

(١) حاطب بن أبي بلتعة هو حاطب بن أبي بلتعة عمرو بن عمير بن سلمة  
اللخمي حليف بني أسد بن عبد العزى قديم الاسلام أرسله رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الى العقوقس صاحب الاسكندرية « وشهد  
بدرًا والحديبية وكتب الى قريش يعلمهم بما يريد رسول الله  
( صلى الله عليه وسلم ) من غزوهم فأعلم الله رسوله بذلك ، وتوفي  
سنة ٣٠ هـ .

( اسد الغابة ٤٣١/١ ، تهذيب التهذيب ١٦٨/٢ )

(٢) سورة الممتحنة ١

(٣) سورة المائدة ٥١

(٤) سورة المجادلة ٢٢

(٥) مجموعة الرسائل والمسائل النجدية ٩/٣ - ١٠ بتصرف .

وذكر أبو حيان (١) أنه لا يدخل في الموالاة لليهود والنصارى  
من غير مضافة (٢) ومن تولاهم بأفعاله دون معتقده ولا إخلال  
بإيمان فهو منهم في المقت والذمة ، ومن تولاهم في المعتقد  
فهو منهم في الكفر (٣) والله أعلم .



والذى يظهر لي أنهن تولي الكفار في معتقدهم : كافر مرتد ،  
وكذا من تولاهم في المضافة وإخلاص الود لهم والتعاون معهم في قتل  
المسلمين وقتالهم ، وأما الصداقة التي يسمونها بالعلاقات الدبلوماسية  
بين دول العالم في بعض المجالات التعاونية كالإقتصادية والعسكرية  
أو غيرها فلا كفر فيها . والله أعلم .

---

(١) أبو حيان هو محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الفرناطي  
الاندلسي أشهر الدين - أبو حيان من كبار العلماء بالعربية والتفسير  
والحديث والتراجم واللغات وتوفي بالقاهرة بعد أن كذبصره سنة ٧٤٥ هـ  
من تصانيفه : البحر المحيط في تفسير القرآن وطبقات نحاة الأندلس  
(الاعلام ٢٦/٨) .

(٢) مضافة : يقال صافى مضافة فلان أي إخلص له الود .

(٣) البحر المحيط ٥٠٧/٣ .

### الردة الجماعية

هي أن يخرج من الاسلام جماعة مترابطة يرأسها أحد افرادها .  
ويقفون صفا واحدا للحرب من يدعوهم الى العودة الى الاسلام كما هو  
شأن سبيلة الكذاب وقومه (١) .

واما الحكم فيهم فقد اتفق العلماء على وجوب قتالهم ، وأن يبدأ  
بقتالهم قبل قتال اهل الحرب الذين لم يسلموا قط ، لأن الله قد أمر  
بقتال الكفار في مواضع من كتابه ، وهو لا يحقهم بالقتال لأن تركهم  
ربما أغرى أشغالهم بالتشبه بهم والارتداد معهم فيكر الضرر فيهم (٢) .  
ولأن ابا بكر الصديق رضي الله عنه (٣) قاتل المرتدين بجماعة من  
الصحابه رضي الله عنهم .

وأما مصيرهم فإنه يقتل من قدر عليه ويتبع مدبرهم ويجهز علسي  
جريحهم ، وإذا أسر منهم أسير : أستتيب فإن تاب قبلت توبته ، والا  
قتل لأنه لا يجوز اقراره على الكفر سواء ذلك في الرجل والمرأة (٤)  
الا ما روى عن الأحناف من أن المرأة لا تقتل عندهم كما سيأتي في المرتدة  
ان شاء الله .

(١) الردة عن الاسلام ٣٤

(٢) الأم ٣٢/٦ المجموع ٢١/١٨ - ٢٢ المغني ١٧/٩ شرح منتهى  
الارادات ٣٩٣/٣ البسوط ١١٤/١٠ شرح منج الجليل ٦٦/٤ .

(٣) ابوبكر الصديق : سبقت ترجمته

(٤) المجموع ٢٢/١٨ الأم ٣٢/٦ المغني ١٧/٩ شرح منج الجليل

وأما ذراريهم فانهم يصيرون غنيمة وفيثا للمسلمين (١) وكذا اموالهم  
تصير غنيمة للمسلمين ايضا (٢) .

وأما دارهم فانها تصير دار حرب (٣) الا ما روى عن ابي حنيفة من  
انها لا تصير دار حرب الا بثلاثة شرائط :

١ - أن تكون متاخمة لدار الحرب ليس بينها وبين أرض الحرب  
دار للمسلمين .

٢ - ان لا يبقى فيها سلم ولا ذمي آمن بأمانه

٣ - أن تجري فيها احكامهم الشركية .

فاعتبر أبو حنيفة هذه الالدية محروزة للمسلمين ، ولا يبطل هذا  
الاحراز الا بتعام القهر من المشركين ، وذلك باستجماع هذه الشروط الثلاثة ،  
لانها اذا لم تكن متصلة بالشرك فأهلها مقهورون باحاطة المسلمين بهم  
من كل جانب وكذلك ان بقي فيها سلم او ذمي آمن . فذلك دليل على  
عدم تمام القهر (٤) . وأما غيره من الفقهاء فاعتبروا ان احكام الشرك  
اذا ظهرت فيها صارت دار حرب ودار كفر لان البقعة انما تنسب اليها  
أوالهم باعتبار القوة والغلبة ، فكل موضع ظهر فيه حكم الشرك فالقوة  
في ذلك الموضع للمشركين فكانت دار حرب وكل موضع كان الظاهر فيه حكم  
الاسلام فالقوة فيه للمسلمين (٥) .

(١) المسوط ١١٤/١ المغني ١٧/٩ شرح منتهى الارادات ٣٩٣/٣

غير ان الحنابلة قيدوا ان يكون الذراري من ولد منهم بعد الردة .

(٢) المغني ١٧/٩

(٣) المغني ١٧/٩ شرح منتهى الارادات ٣٩٣/٣ كشف القناع ١٨٣/٦

(٤) المسوط ١١٤/١٠ بتصريف

(٥) المسوط ١١٤/١٠

والذى يظهر لي انها تصير دار حرب باعتبار الاحكام الجارية فيها ،  
وأما باعتبار اصل الدار فانها دار المسلمين كفلسطين المحتلة واسبانيا المفقودة  
وبخارى السلوية وغيرها من البلاد الاسلامية الاصلية والتي احتلت والله  
أعلم .

وأما ما اتلفوه من أموال المسلمين فانه يجب عليهم ضمانه (١) لما روى  
عن ابي بكر رضي الله عنه أنه قال لا أهل الردة حين رجموا ، ( تردون علينا  
ما أخذتم منا ولا نرد عليكم ما أخذنا منكم ، وان تدوا قتالنا ولا نسجد  
قتلاكم قالوا : نعم يا خليفة رسول الله ) (٢) .

---

(١) المفتي ٥٣٩/٨ المجموع ٢٢/١٨  
(٢) المفتي ٥٣٩/٨ وانظر البداية والنهاية لابن كثير ٣١٩/٦ وسنين  
البيهقي ١٨٣/٨ .

## الفصل الرابع

### ثبوت الردة

والأصل فيمن نطق بالشهادتين وآمن بكل ما جاء به الرسول (صلى الله عليه وسلم) أنه مسلم مؤمن مقرب بحكم الله سبحانه ، وثبت له عقد الاسلام والايمان ، فلا يحكم بخروجه منه وردته بالظن ، فان الظن لا يفني مسن الحق شيئا ، بل لا بد من التثبت واليقين ، ان الاسلام الثابت لا يزول بالشك ولا يرفع الا بيقين ، فينبغي ان يحتاط في <sup>التكفير</sup> التكفير ما أمكن ، لمعظم خطره لان الكفر نهاية في العقوبة ، تحسينا للظن بالسلم وحققا للدم بحسب الامكان فليحذر من يبادر الى <sup>التكفير</sup> التكفير فيخاف عليه ان يكفر لاشته كفر مسلما (١) .

ولهذا وضع الاسلام القاعدة لاثبات الردة التي يترتب عليها احكام المرتدين ويكون بطريقتين هما : الاقرار والشهادة .

١ - الاقرار هو : أن يقر الشخص أنه ارتد عن الاسلام الى الكفر فيثبت بذلك حكم الردة في حقه (٢) لان الاقرار أقوى طرق الاثبات وهو سيد الأدلة .

٢ - الشهادة وهو : ان يشهد عدلان على شخص بارتداده عن الاسلام ولا تقبل الشهادة على الردة الا من عدلين ، وهو قول جمهور الملوا (٣) .

---

(١) البحر الرائق ١٣٤/٥ الشرواني وابن قاسم ٨٨/٩ بتصرف

(٢) الردة عن الاسلام ٩٣

(٣) البحر الرائق ١٣٦/٥ بجبري على الخطيب ٣٧٢/٤ مفتي المحتاج

٤٤٢/٤ المفتي ٢٠/٩ شرح منح الجليل ٢٥٣/٤ الخرشي :



قال ابن المنذر (١) ولا نعلم احدا خالفهم الا الحسن (٢) .  
وقال لا يقبل في القتل الا اربعة لانها شهادة بما يوجب القتل فلم يقبل  
فيها الا اربعة قياسا على الزنى (٣) .

وأجاب الجمهور : بأنه لا يصح قياسه على الزنى لان العلة في الزنى  
كونه زنى ولم يوجد ذلك في الردة ثم الفرق بينهما ان القذف في الزنى  
يوجب ثمانين جلدة بخلاف القذف بالردة ، ثم أنها شهادة في غير الزنى  
فقبلت من عدلين كالشهادة على السرقة (٤) .

هل تقبل الشهادة محملة او مفصلة ؟

فيه قولان للعلماء .

١ - ذهب الشافعية في قول الى انها تقبل مطلقا بلا تفصيل  
وهو الظاهر في مذهب الحنابلة والاحناف لا لئلاهم نصوصهم  
على القبول مطلقا (٥) .

وقالوا : ان الردة لخطرها لا يقدم الشاهد بها الا من  
له بصيرة وبعد تحققها ولذا تقبل شهادته مطلقا (٦) .

---

(١) ابن المنذر : سبقترجمته

(٢) الحسن : سبقترجمته

(٣) البحر الرائق ١٣٦/٥ المغنى ٢٠/٩

(٤) المغنى ٢٠/٩ يتصرف

(٥) مغنى المحتاج ١٣٨/٤ قليوبي وعميرة ١٢٦/٤ المغنى ٢٠/٩ البحر  
الرائق ١٣٦/٥ ففي المغنى . ( وتقبل الشهادة على الردة من عدلين )

وفي البحر الرائق . . وتقبل الشهادة بالردة من عدلين .

(٦) مغنى المحتاج ١٣٨/٤ بجبرمي على الخطيب ٢٠٥/٤

- ٢ - وذهبت المالكية والشافعية في قول آخر والزيدية الى انه يجب التفصيل واستفسار الشاهد بها فلا يكفي القاضي بقول العدل "أشهد انه كفر أو ارتد" حتى يبين وجهه . لأن الناس قد اختلفوا فيما يكفر به وقد يرى الشاهد تكفيره بما ليس بكفر ، لا اختلاف المذاهب فيه . والحكم بالردة عظيم فيحتاج له (١) .
- قال الأذري (٢) : هذا هو المذهب الذي يجب القطع به .
- وقال الأسنوي (٣) : انه المعروف عقلا ونقلا (٤) .

---

(١) شرح منح الجليل ٤٦٥/٤ الخرشي ٦٥/٨ مغنى المحتاج :

١٣٨/٤ بجبرمي على الخطيب ٢٠٥/٤ البحر الزخار ٤٢٨/٦ .

(٢) الأذري هو أبو الوليد شهاب الدين أحمد بن عبد الله الأذري ،

كان ذا فهم ثاقب وفكر دقيق ، من الطبقات الشافعية مات سنة

٧٨١ هـ .

( طبقات الشافعية لأبي بكر المصنف ٩١ ) .

(٣) الأسنوي هو الشيخ أبو عبد الله جمال الدين الأسنوي ، كان

إماما في الفقه وأكثر أهل زمانه اطلاعا على كتب المذهب ، له مصنفات

منها : المهمات ، وخدام العزيز ولم يمض تاريخ وفاته إلا أنه فسي

المائة الثامنة .

[ طبقات الشافعية لأبي بكر المصنف ٩١ ] .

(٤) مغنى المحتاج ٣٨/٤ .

وإذا شهد عليه بالردة فأنكر فهل يقبل انكاره أولا ؟  
فيه قولان للعلماء :

١ - ذهب الحنابلة والشافعية الى أنه لم يقبل انكاره ، وحكم عليه  
بالشهادة فلا ينفعه انكاره بل يلزمه أن يأتي بما يصير به الكافر  
مسلماً ، لأن الحجة قاطعة ، والتكذيب والانكار لا يرفعه ، واستتيب  
فإن تاب قبلت توبته والا قتل (١) .

واستدلوا لذلك بما يأتي :

١ - بما روى عن علي رضي الله عنه (٢) : أنه أتى برجل عربي  
قد تنصر فاستتابه فأبى أن يتوب فقتله ، وأتى برهط يصلون  
وهم زنادقة وقد قاتل عليهم بذلك الشهود العدول فجدوا  
فقتلهم ولم يستتبهم (٣) .

٢ - بالمعقول وهو أنه قد ثبت كفره فلم يحكم بإسلاسه  
بدون الشهاداتتين كالكافر الأصلي ولأن انكاره تكذيب للمينة  
فلم تسمع كسائر الدعاوى (٤) .

٢ وذهب الحنفية الى أنه يقبل انكاره ، فلا يتمرض له لأن انكاره  
توبة ورجوع ، ولا تعمل الشهادة مع الانكار ، وليس المراد أن رده  
لا تثبت بالشهادة مع الانكار بل تثبت ويحكم بها ، وإنما يقتنع  
القتل فقط للتوبة بالانكار (٥) .

\*

والذي يظهر لي أن انكاره لا يقبل ولا تقبل توبته بمجرد انكاره وبدون  
أن يأتي بالشهادتين . فانهم قد اتفقوا على أن توبة المرتد أن يأتي بالشهادتين  
والله أعلم .

(١) المغنى ٢٠/٩ مغنى المحتاج ١٣٨/٤

(٢) علي رضي الله عنه ، سبقت ترجمته

(٣) المغنى ٢٠/٩ (٤) المصدر السابق نفسه

(٥) البحر الرائق ١٣٦/٥ - ١٣٧ بتصرف .

## الباب الثاني

### قوة المرتد

١٩٦ - ٢٤٥

٢١٤ - ١٩٦	قوة المرتد والامذار اليه	:	الفصل الأول
٢٣٣ - ٢١٥	قوة المرتد وشروطها	■	الفصل الثاني
٢٤٥ - ٢٣٤	المراء: مردتها	■	الفصل الثالث

## الباب الثاني

### عقوبة المرتد

المسلم اذا خرج عن الاسلام وارتد عنه كان خارجا على الحق وحائدا عنه وثائرا عليه وأصبح عضوا فاسدا يهزأركان المجتمع ويزعزع بنيانه فلا بد من نظام يحميه ويقيه من الخارجين عليه . فان الخروج على الاسلام يعتبر ثورة عليه و تمردا على نظامه واضعافا للجماعية وتكثيرا لسواد الاعداء وافشاشا لاسرار المسلمين . ولذا وضع الاسلام نظاما وجزا لكل من تحول له نفسه الاعتداء عليه ، فقرر عقوبة الاعدام للمرتدين الخارجين عليه كما سنعرفه ان شاء الله .

## الفصل الأول

عقوبة المرتد والاعذار اليه ( الاستتابة )

### المبحث الأول - عقوبة المرتد

المرتد اذا ثبتت ردة فانه يترتب عليه عقوبتان :

- ١ - عقوبة أخروية وهي : حبوط العمل والخلود في النار قال تعالى :  
( ..... ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت  
اعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون )  
(١) وقد جمع الله سبحانه في هذه الآية أمرين مما في عقوبته  
الآخروية .
- ٢ - عقوبة دنيوية وهي : عقوبة القتل والعزير ونقص أهليته  
للتصرف وما الى ذلك كما سنعرفه ان شاء الله .

### فأما عقوبته القتلية

فقد اجمع العلماء على أن المرتد اذا كان رجلا بالفا عاقلا مختارا  
غير مكروه على ردة : أنه يقتل اذا أصر على ردة بعد ان استتيب (٢)  
قال عليه الصلاة والسلام : ( من بدل دينه فاقتلوه ) (٣) واذا كان امرأة  
ففي قتلها اختلاف بين العلماء كما سيأتي (٤) .

---

(١) سورة البقرة ٢١٧

(٢) فتح القدير لابن الهمام ٦٨/٦ بدائع الصنائع ٤٣٨٣/٩ شرح منح  
الجليل ٤٦٦/٤ الخرشني ٦٥/٨ المجموع ١٠/١٨ حاشية الباجوري  
٢٥٨/٢ الشرواني وابن قاسم ٩٦/٩ المغني ٤/٩ المحرر ١٦٧/٢  
البحر الزخار ٤٢٤/٦

(٣) البخاري بشرح فتح الباري ٢٦٧/١٢

(٤) وهو في الصفحة ٢٣٤ من الرسالة

وان كان صبياً - فان جريئاً على القول بصحة رده - فانه يحبس

ولا يقتل وينتظر حتى يبلغ واذا بلغ استتيب فان تاب قبلت توبته .  
والا قتل (١) .

واذا كان جنوناً بعد أن ارتد في حال افاقته فانه ينتظر ويمهل

ولا يقتل في جنونه واذا افاق استتيب فان تاب ترك ، وان لم يتب قتل (٢)

واذا كان سكران فانه ينتظر أيضاً ولا يقتل ، ويستتاب بعد افاقته

فان تاب قبلت توبته ، والا قتل (٣) .

واذا كان مكرماً فانه لا تصح رده فلا عقوبة عليه .

وأما عقوبته التميزيرية :

فهي عقوبة مناسبة لحال الجاني فيما اذا سقطت العقوبة القتلية

بالتوبة ، كالضرب والجلد والحبس كضرب من تكررت رده ويحبس حشياً

يتبين خشوع التوبة واخلاصه (٤) .

وأما استرقاقه :

فانه لا يجوز استرقاقه (٥) لانه لا يقر على رده ولا أنه لم يشرع فيه

---

(١) بدائع الصنائع ٤٣٨٣/٩ الكافي ١٥٨/٣ كشف القناع ١٧٦/٦

(٢) نهاية المحتاج ٣٩٧/٧ كشف القناع ١٧٥/٦ الاقناع ٣٠١/٤

(٣) كشف القناع ١٧٦/٦ الانصاف ٣٣١/١٠ حاشية الجمل ١٢٥/٥

الأُم ١٤٨/٦

(٤) البحر الرائق ١٣٥/٥

(٥) بدائع الصنائع ٤٣٨٦/٩ المجموع ٢٠/١٨ كشف القناع ١٨٣/٦

البحر الزخار ٢٠٦/٦

الألّ الاسلام أو السيف لقوله تعالى ( قل للمخلفين من الأعراب استدعون الى قوم أولي بأس شديد ثقاتلونهم أو يسامون . . . ) (١) . فالآية لسم تتعرض للاسترقاق ولم تشرع الا أحد الأمرين فقط . واما المقاتلة واما الاسلام لا ثالث لهما (٢) . وقد اجمع عليه الصحابة رضي الله عنهم في زمن أبي بكر الصديق رضي الله عنه (٣) ولا أن استرقاق الكافر للتوسل الى الاسلام ، واسترقاق المرتد لا يقع وسيلة الى الاسلام ، ولهذا لم يجز ابقاؤه ، على الحرية (٤) .

#### المسؤول عن قتل المرتد :

وانذا ثبت للمرتد رده وترب عليه قتله فمن المسؤول عن قتله ؟ ذهب عامة اهل العلم الى أن المسؤول عنه هو الامام او نائبه ولا يستولا سواهما (٥) لأنه قتل يجب في حق الله سبحانه كر جسم اللزاني ، فان قتله غيره بغير اذنه فقد أساء و عليه التمييز لاساءته واغتيابه على الامام ، ولا ضمان عليه سواء قبل الاستتابة او بعده لأنه محل غير معصوم ومهدر الدم . لأن رده اباح دمه في الجملة (٦) .

(١) سورة الفتح ١٦

(٢) تفسير القرطبي ٢٧٣/١٦ بتصرف

(٣) ابوبكر الصديق : سبقت ترجمته

(٤) بدائع الصنائع ٤٣٨٦/٩

(٥) المفتى ٨/٩ شرح منتهى الارادات ٣٨٨/٣ فتح القدير لا بن الهمام

٩٨/٦ نهاية المحتاج ٣٩٩/٢ المجموع ١٥/١٨ الخروشي ٦٥/٨

الشرواني وابن قاسم ٩٦/٩ .

(٦) المجموع ١٥/١٨ المفتى ٩/٩ شرح منتهى الارادات ٣٨٩/٣

المحرر ١٦٩/٢ ل بدائع الصنائع ٤٣٨٤/٩ .



الا أن يلحق بدار الحرب فيجوز لكل احد قتله لا ضرورة حربيا (١)  
هذا اذا كان المرتد رجلا . وأما اذا كان امرأة فمن قال بقتلها فالمسؤول  
عنه ايضا هو الامام او نائبه . وهو قول جمهور العلماء خلافا للاحناف الذين  
قالوا بعدم قتلها كما سيأتي ان شاء الله .

وأما العبد فكذلك عند الجمهور (٢) خلافا للشافعية فلم  
وجبهان :

- وجه انه يجوز قتله للمولى .
- ووجه آخر أنه لا يجوز ذلك كالجمهور (٣) .

واستدل الجمهور بان القتل حق الله فكان الى الامام ولا يتصل  
بحق المولى فلم يكن له فيه حق بخلاف حد الزنا فانه يتصل بحقه  
في اصلاح ملكه (٤) .

واستدل الشافعية على أن المولى له حق قتله :

- ١ - بما روى عن علي رضي الله عنه (٥) أنه خطب قائلا : ( اقيموا  
الحدود على أرقائكم من أحصن منهم ومن لم يحصن فان أمة  
لرسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) زنت فأمرني أن أجلد لها فاذا  
هي حديثة عهد بالنفاس ، فخشيت ان انا جلدتها أن تموت »

(١) شرح منتهى الارادات ٣٨٩/٣

(٢) المغنى ٨/٩ شرح منتهى الارادات ٣٨٩/٣ فتح القدير لابن

الهام ٩٨/٦ الخروشي ٦٥/٨ البحر الزخار ٢٠٩/٦

(٣) المجموع ١٦/١٨

(٤) المجموع ١٦/١٨ كشف القناع ١٧٥/٦

(٥) علي رضي الله عنه : سبقت ترجمته .

فأثبت للنبي ( صلى الله عليه وسلم ) فأخبرته قال : أحسنت (١)  
وأجيب : بأن هذا لا يتناول القتل للردة فان قتل المرتد  
لكفره لا حدا في حقه (٢) .

- ٢ - حديث حفصة رضي الله عنها (٣) أنها قتلت جارية لها  
سحرتها وقد كانت دبرتها فأمرت بها فقتلت (٤) .
- وأجيب : بأن أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه (٥)  
أنكر ذلك وتغيط عليها لأنها قتلتها بغير إذنه (٦) .
- ٣ - أن القتل عقوبة تجب لحق الله سبحانه ، فملك السيد اقاته  
على عبده كجلد الزاني (٧) .
- وأجيب : بأن الجلد في الزاني تأديب . وللسيد تأديب  
عبده بخلاف القتل (٨) .



والذي يظهر لي أن الراجح هو رأي الجمهور وقد أجيب عن  
الأدلة التي استدل بها الشافعية والله اعلم.

- 
- (١) سنن البيهقي ٢٤٢/٨  
(٢) المغني ٨/٩ شرح منتهى الارادات ٣٨٩/٣ كشف القناع ١٢٥/٦  
(٣) حفصة رضي الله عنها : سبقت ترجمتها  
(٤) الموطأ بشرح الزرقاني ١٧٣/٥  
(٥) عثمان بن عفان : سبقت ترجمته  
(٦) احكام القرآن للجصاص ٦١/١ المغني ٩/٩  
(٧) المجموع ١٦/١٨  
(٨) المغني ٩/٩

## المبحث الثاني : الاعذار اليه أو الاستتابة :

وهو أن يمهّل له المدة ويعرض عليه الاسلام والتوبة لكي يرجع الى الاسلام من جديد لأنه قد يكون ارتداده عن شبهة عرضت له ، فمن المحتمل ان تزول هذه الشبهة اذا أمهل له وتبين له الحق ، ورجع الى الاسلام تائباً منيباً الى الله . والله يقبل التوبة عن عباده .

قال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا ، عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ) (١) .

وقال سبحانه : ( قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وان يعودوا فقد مضت سنت الاولين ) (٢) .

ونريد الآن ان نعرف حكم الاستتابة .

### حكم الاستتابة :

اختلف العلماء في حكم الاستتابة كما يلي :

- ١ - ذهب المالكية الى أنها تجب ، وهو قول للحنفية والشافعية والحنابلة وبعض الزيدية (٣)

(١) سورة التحريم ٨

(٢) سورة الانفال ٣٨

(٣) الخرخشي ٦٥/٨ شرح منج الجليل ٤٦٥/٤٤ فتح القدير لابن الهمام

٦٩/٦ المجموع ٧/١٨ الاقناع ٢٠٦/٢ الشرواني وابن قاسم

٩٦/٩ مفتي المحتاج ١٣٩/٤ شرح منتهى الارادات ٣٨٨/٣

المحرر ١٦٧/٢ البحر الزخار ٢٠٧/٦

٢ - وذهب الحنفية في ظاهر مذهبيهم والظاهرية الى أنها لا تجب بل تستحب وهو قول للشافعية والحنابلة (١) .

٣ - وذهب الامامية الى التفصيل وهو : ان كان مسلماً أصلياً فإنه لم يستحب ويسمى عندهم المرتد الفطري أي المرتد من فطرة وان كان أسلم ثم ارتد : استتيب - ويسمى عندهم المرتد الملبى أي المرتد عن ملة (٢) وكذا ما حكى عن الحسن البصري (٣) .

الأدلة على ذلك :

١ - أدلة القائلين بوجوب الاستتابة :

استدلوا بأدلة منها :

١ - قوله تعالى « قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم »

ما قد سلف ... (٤) فأمر الله بمخاطبة الكفار بالانتها.

عن الكفر ولم يفرق بين الأصلي والمرتد (٥) .

---

(١) فتح القدير لابن الهمام ٦٩/٦ البحر الرائق ١٣٥/٥ بسدائع الصنائع ٤٣٨٤/٩ المحلى ١٩٣/١١ المجموع ٧/١٨ الشرواني وابن قاسم ٩٦/٩ مفتح المحتاج ١٤٠/٤ المفتح ٤/٩ المحرر ١٦٧/٢ .

(٢) اللعة الدمشقية ٣٣٧/٩ ٣٤٢ = فقه الامام جعفر ٣١٢/٦

(٣) الحسن البصري : سبقت ترجمته وانظر المجموع ١٠/١٨

(٤) سورة الانفال ٣٨

(٥) المجموع ١٠/١٨ بتصرف .

٢ - أثر عمر رضي الله عنه وهو انه : قدم على عمر بن الخطاب رجل من قبل أبي موسى الأشعري (١) فسأله عن الناس فأخبره ، ثم قال له عمر : هل كان فيكم من هجرية خبر (٢) ؟ فقال : نعم ، رجل كفر بعد اسلامه . قال : فما فعلتم به ؟ قال : قرّبناه فضربنا عنقه . فقال عمر : أفلا حبستموه ثلاثاً ، وأطعتموه كل يوم رغيفاً واستتيموه لعله يتوب ويراجع أمر الله ، ثم قال عمر : اللهم/ لم احضر ولم آمريه ولم أرض اذ بلغني (٣) فقول عمر اني هذا يدل على وجوب الاستتابة . فلعله علم بانصقاد الاجماع على ذلك زمن أبي بكر رضي الله عنه فأفكر على أبي موسى تفسير ذلك وقول عمر هذا أيضاً فيه تصريح بخطأ فاعله ولا يكون ذلك الا بنص اواجماع (٤) .

٣ - حديث أم مروان - عن جابر رضي الله عنه (٥) : ( أن امرأة يقال لها أم مروان ارتدت عن الاسلام فأمر النبي ( صلى الله عليه وسلم ) أن يعرض عليها الاسلام ، فان رجعت ، والا قتلت ) (٦) .

- 
- (١) ابو موسى الأشعري هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بن حرب بن عامر - ابو موسى الأشعري قدم مكة قبل الهجرة فأسلم ثم هاجر الى ارض الحبشة ثم قدم المدينة مات سنة ٤٢ هـ . ( تهذيب التهذيب ٣٦٢/٥ ) .
- (٢) مغربة خبر أي هل من حاله حامله الخبر من موضع بعيد .
- (٣) الموطأ بشرح الزرقاني ٤٠٥/٤ وهو من رواية عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله عن أبيه .
- (٤) الموطأ بشرح الزرقاني ٤٠٦/٤ بتصرف
- (٥) جابر : سبقت ترجمته
- (٦) سنن البيهقي ٢٠٣/٨ الدارقطني ١١٩-١١٨/٣

وهذا صريح في أمره ( صلى الله عليه وسلم ) بالاستتابة والقتل ان لم يمتب .

٤ - حديث عائشة رضي الله عنها (١) قالت : ارتدت امرأة يوم أحد فأمر النبي ( صلى الله عليه وسلم ) أن تستتاب فان تابست والا قتلت (٢) .

■ - المعقول هو ان الظاهر أنه دخل عليه شبهة فيجب علينا ازالة تلك الشبهة او انه يحتاج الى التفكير ليتبين له الحق فلا بد من المهلة ، ولم لم تجب استتابته لما يرى من فعله ، ولا أنه يمكن استصلاحه فلم يجز اتلافه قبل استصلاحه كالثوب النجس (٣)

٢ - أدلة القائلين بعدم وجوب الاستتابة :

استدلوا بأدلة منها :

١ - قوله تعالى ( فاذا انسلك الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ... ) (٤) فأمر الله سبحانه بقتل المشركين من غير قيد الامهال (٥) .

٢ - عموم الحديث : ( من بدل دينه فاقتلوه ) (٦) والحديث لم يذكر استتابته (٧) .

(١) عائشة رضي الله عنها : سبقت ترجمته

(٢) الدارقطني ١١٨/٣

(٣) فتح القدير لابن الهمام ٦٨/٦ المغني ٥/٩

(٤) سورة التوبة ■

(٥) فتح القدير لابن الهمام ٦٩/٦ بتصرف

(٦) البخاري بشرح فتح الباري ٢٦٢/١٢

(٧) المغني ٥/٩

حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه (١) عن النبي

( صلى الله عليه وسلم ) قال : ( لن تستعمل على عملنا من اراده .  
ولكن اذهب أنت يا أبا موسى الى اليمن ثم اتبعه معاذ بن  
جبل (٢) فلما قدم عليه ألقى له وسادة قال : انزل - فاذا  
رجل عنده موثق ، قال : ما هذا ؟ قال : كان يهوديا  
فأسلم ثم تهود . قال : اجلس . قال : لا أجلس حتى يقتل .  
قضاء الله ورسوله ( ثلاث مرات ) فأمر به فقتل ... (٣) .  
والحديث لم يذكر استتابته فلم تجب (٤) .

وأجيب : بأن أبا موسى قد استتابه قبل قدوم معاذ عليه  
كما رواه أبو داود (٥) : ( فأتى أبو موسى برجل قد ارتد  
عن الاسلام فدعاه عشرين ليلة أو قريبا منها ، فجاء معاذ  
فدعاه فأبى فضرب عنقه ) (٦) .

(١) أبو موسى الأشعري : سبقت ترجمته

(٢) معاذ بن جبل : سبقت ترجمته

(٣) البخاري بشرح فتح الباري ٢٦٨/١٢

(٤) المغني ٥/٩ بتصرف

(٥) أبو داود : هو الامام الحافظ سليمان بن الأشعث بن شداد بن

عمرو بن عامر ، صاحب السنن ولد سنة ٢٠٢ هـ روى عنه

الترمذي والنسائي وتوفي سنة ٢٧٥ هـ بالبصرة .

( سنن أبي داود في مقدمته )

(٦) أبو داود بشرح عون المعبود ١١/١٢

٤ - المعقول وهو : أنه كافر حرمي قد بلغته الدعوة فيقتل للحال من غير استمهال ، لأن عرض الاسلام هو الدعوة اليه ودعوة من بلغته الدعوة غير واجبة ولا أنه يقتل لكفره فلم تجب استتابته كالأصلي . ولا أنه لو قتل قبل الاستتابة لم يضمنه ولو وجبت الاستتابة وحرم قتله قبلها لضمنه (١) .

وأجيب : بأنه لا يلزم من تحريم القتل وجوب الضمان بدليل نساء أهل الحرب وصبيانهم وشيوخهم (٢) .

### ٣ - أدلة القائلين بالفضل

وأما أدلتهم على فضل ذلك فلم نجد لهم دليلاً قائماً على التفريق بين الردة عن الفطرة والردة عن الملة غير أنهم استدلوا بمصوم الحديث : ( من بدل دينه فاقتلوه ) (٣) وما روى عن الباقر (٤) قال : ( من رغب عن الاسلام وكفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وآله بعد اسلامه فلا توبة له ، وقد وجب قتله وبانت منه امرأته ، ويقسم ما تركه على ولده ) (٥) .

(١) فتح القدير لابن الهمام ٦٨/٦ البحر الرائق ١٣٥/٥ المغني

٥/٩ المجموع ٧/١٨

(٢) المغني ٥/٩ شرح منتهى الإرادات ٣٨٩/٣

(٣) البخاري بشرح فتح الباري ٢٦٧/١٢

(٤) الباقر هو أبو جعفر الباقر محمد بن علي زين العابدين بن الحسين

الطالبي الهاشمي القرشي ، خامس الأئمة الاثني عشر عند الامامية

له في العلم وتفسير القرآن آراء وأقوال وتوفي سنة ١١٤ هـ ودفن

بالمدينة ( الاعلام ١٥٣/٧ )

(٥) اللعة الدمشقية ٣٣٧/٩



ولذى يظهر لي أن الراجح هو رأى الذين قالوا بوجوب الاستتابة لأن الصحابة رضي الله عنهم قد عملوا بذلك ، وأثر عمرو رضي الله عنه فسي ذلك لا ينكر عليه أحد من الصحابة فأصبح أجماعاً سكوتياً كما قال ذلك ابن القصار رحمه الله (١) . وحديث جابر وعائشة رضي الله عنهما مرفوع وإن كان ضعيف الاسناد . وهو صريح بالأمر بذلك ، وحديث أبي موسى الأشعري مع معاذ صحيح أخرجه البخاري وأخرج الزيادة في الاستتابة ابوداود وإنما لم يذكر في البخاري استتابة معاذ لأنه قد استتابه أبو موسى . فاكتمى باستتابته .

وأما الآية . والحديث من بدل دينه فاقتلوه \* الذى استبدل به الفريق الثاني والثالث فهو جازع عاماً تميمه وتفسره الاحاديث والاثار التى استدل بها الفريق الأول ، والله أعلم .

#### مدة الاستتابة :

اختلف العلماء في تحديد مدة الاستتابة والاعذار اليه :

- ١ - فذهب جمهور العلماء الى أن مدة الاستتابة ثلاثة أيام فان تاب قبلت توبته ، والا قتل (٢) وهو قول للشافعية (٣) .

(١) انظر نيل الاوطار ٢/٦٧ عن المعبود ١٠/١٢

ابن القصار هو علي بن أحمد البغدادي المعروف بابن القصار -  
ابو الحسن فقيه اصولي ، ولي قضاء بغداد ، وتوفي سنة ٣٩٨ هـ  
( مجمع المؤلفين ١٢/٧ ) .

(٢) فتح القدير لابن الهمام ٦/٦٨ البحر الرائق ٥/١٣٥ بدائع  
الصنائع ٩/٢٨٤ المفتى ٩/٤ شرح منتهى الارادات ٣/٣٨٨  
المحرر ٢/١٦٧ الخرشى ٨/٦٥ شرح منح الجليل ٤/٤٦٥  
البحر الزخار ٦/٢٠٢ .

(٣) المجموع ٨/١٨ الاقناع ٢/٢٠٦ الشرواني وابن قاسم ٩/٩٦  
مفتى المحتاج ٤/١٤٠

- ٢ - وذهب الشافعية في الصحيح عندهم : أنه يستتاب فسي الحال فان تاب قبلت توبته والا قتل (١) وهو قول للاحناف فيما اذا لم يستمهل المرتد المهلة (٢) .
- ٣ - وذهب بعضهم الى أنه يستتاب أبدا (٣) وهو ما روى عن النخعي (٤) والثوري (٥) .
- وهنا أقوال أخرى متفرقة منها :
- ما روى عن الزهري (٦) : أنه يستتاب ثلاث مرات في حالة واحدة . فان أبى قتل .

- 
- (١) المصادر الشافعية السابقة
- (٢) البحر الرائق ١٣٥/٥
- (٣) المجموع ١١/١٨ مغنى المحتاج ١٤٠/٤ المغنى ٦/٩
- (٤) النخعي : سبقت ترجمته
- (٥) الثوري هو سفيان بن سعيد بن مسروق - الثوري ابو عبد الله ، أمير المؤمنين في الحديث ولد بالكوفة سنة ٩٧ هـ وتوفي بالبصرة سنة ١٦١ هـ وله مصنفات منها : الجامع الكبير والجامع الصغير .
- (الاعلام ١٥٨/٣)
- (٦) الزهري هو محمد بن مسلم بن عبد الله بن شهاب الزهري - أبوبكر . من بنى زهرة بن كلاب من قريش . اول من دون الحديث ، وأحد أكابر الحفاظ والفقهاء ، تابعي من أهل المدينة وتوفي سنة ١٢٤ هـ .
- (الاعلام ٣١٧/٧ ) .

وما روى عن علي رضي الله عنه : أنه يستتاب شهرا (١) وعنه أنه يستتاب شهرين (٢) .

الأدلة على ذلك :

١ - أدلة القائلين بأن مدة الاستتابة ثلاثة أيام :

استدلوا بأدلة منها :

- ١ - حديث عمر رضي الله عنه السابق حيث قال : ( أفلا حبستموه ثلاثا وأطعمتموه كل يوم رغيفا واستتبتموه ... ) (٣)
- ٢ - حديث أبي هريرة رضي الله عنه (٤) عن النبي ( صلى الله عليه وسلم ) في الخيار ثلاثة أيام حيث قال : ( من اشترى مصراة فهو بالخيار ثلاثة أيام ) (٥) فجعل الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) مدة للارتياح ثلاثة أيام .
- ٣ - ما روى عن علي رضي الله عنه قال : يستتاب المرتد ثلاثا فان عاد قتل (٦) .
- وعن ابن عمر رضي الله عنهما (٧) يقول : يستتاب المرتد ثلاثا (٨) .

---

(١) المجموع ١١/١٨

(٢) مفتي المحتاج ١٤٠/٤

(٣) الموطأ بشرح الزرقاني ٤٠٥/٤

(٤) أبو هريرة سبقت ترجمته

(٥) مسند الامام احمد ٥٠٧/٢

(٦) السنن الكبرى للبيهقي ٢٠٧/٨

(٧) ابن عمر رضي الله عنهما : سبقت ترجمته .

(٨) سنن البيهقي ٢٠٧/٨

٤ - لأن الله أخر قوم صالح ذلك القدر كما قال تعالى : |  
( فمقرها فقال تحتموا في داركم ثلاثة أيام ، ذلك وعد غير  
مكذوب ) (١) .

■ - المعقول وهو : أن الزدة يجوز أن تكون لشبهة عرضت له  
وحملته على رده ولا تزول في الحال ، فوجب أن ينتظر  
مدة يرتقى فيها ، فيؤجل ثلاثة أيام لعلها تنكشف في هذه  
المدة لأنها مدة قريبة يمكن فيها الارتياح والنظر (٢) .

٢ - أدلة القائلين أن الاستتابة تكون في الحال :

استدلوا بأدلة منها :

- ١ - حديث أم مروان السابق لأنه ( صلى الله عليه وسلم ) أمرها  
بالاستتابة ولم يذكر مدتها فكانت في الحال (٣)
- ٢ - حديث معاذ بن جبل مع أبي موسى الأشعري رضي  
الله عنهما السابق (٤) .

وقد أجيب بأن أبا موسى رضي الله عنه قد استتابه  
مدة عشرين ليلة كما وقع في رواية أبي داود (٥) .

- ٣ - عموم الآية : ( فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) (٦)

(١) سورة هود ٦٥

(٢) بدائع الصنائع ٤٣٨٤/٩ فتح القدير لابن الهمام ٦٩/٦ المفتي

٦/٩ المجموع ٨/١٨

(٣) سنن البيهقي ٢٠٣/٨ الدارقطني ١١٩/٣

(٤) فتح الباري ٢٦٨/١٢

(٥) عون المعبود ١١/١٢

(٦) سورة التوبة ■

- ٤ - عموم الحديث : [ من بدل دينه فاقتلوه ] (١) وهذا  
كافر حربى فأمر بقتله من غير تقييد بانظار (٢) .
- ٥ - المعقول وهو : انه مصر على كفره فاشتب به ثلاث ايام (٣)  
لاصراره على ذلك .
- ٣ - أدلة القائلين أن مدة الاستتابة تكون الى الأبد  
استدلوا بأدلة منها :
- ١ - ما روى عن انس بن مالك رضي الله عنه (٤) : أن ابا  
موسى الاشعري قتل جحينة الكذاب واصحابه .
- قال انس : فقدت على عمر بن الخطاب فقال : ما  
فعل جحينة وأصحابه ؟
- قال : فتفاقلت عنه ثلاث مرات .
- (٥)  
فقلت : يا أمير المؤمنين ، وهل كان سبيل الى القتل ؟  
فقال عمر : لو أتيت بهم لعرضت عليهم الاسلام ، فان  
تابوا والا استودعتم السجن (٦)

---

(١) البخارى بشرح فتح البارى ٢٦٧/١٢ ورواية الموطأ ( من غير دينه  
فاضربوا عنقه ) ٤٠٣/٤

(٢) فتح القدير لابن الهمام ٦٩/٦ بتصرف

(٣) المغنى ٦/٩ بتصرف

(٤) انس بن مالك : سبقت ترجمته

(٥) وفي نسخة " وهل كان سبيل الا القتل " وهى نسخة صحيحها  
حسن زيدان ١٢٤/١٣

(٦) المحلى ١٩١/١١

وأجيب : بأن هذا مخالف للمشهور عن عمر رضي الله عنه في أمره بالحبس ثلاثة أيام كما سبق ، ثم ان هذا يفضي الى عدم القتل أبدا ، وهو مخالف للسنة والاجماع (١) .

✱

والذي يظهر أن مدة الاستتابة ثلاثة أيام لأن الله سبحانه قد أخرج قوم صالح تلك المدة ولأن الثلاثة قد جعلت أصلا في أشياء كالخيار فسي المصراة واستظهار المستحاضة (٢) ثم ان الردف ربما تكون عن شبهة ولا تزول الا اذا أمهل له المهلة لمراجعته نفسه وتظوره فيها بنفسه أو بسوء أهل العلم عنها ، فتلاثة أيام مدة قريبة مناسبة للارتياح والنظر فيها ، وأما مفهوم حديث أم مروان وحديث من بدل دينه فاقتلوه وعموم الآية ( فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) الذي استدل به الفريق الثاني وهو الدال على عدم ذكر المدة ، فان عدم ذكرها لا ينافي شيئا ثبوته ، فان الآثار عن علي وابن عمر رضي الله عنهم ظاهرة في بيان ذلك ، وأثر عمر رضي الله عنه أصبح اجماعا سكوتيا في اعطاء المهلة ثلاثة أيام كما سبق ذكره (٣) . وحديث ابي موسى مع معاذ عند أبيسي داود رحمه الله صريح في ذلك (٤) والله أعلم .

---

(١) المغنى ٦/٩

(٢) الموطأ بشرح الزرقاني ٤٠٦/٤

(٣) انظر الرسالة بالصفحة ٢٠٤

(٤) عون المعبود ١١/١٢

المناظرة :

إذا جلب المرتد المناظرة لازالة شبهته وقال : ناظروني واكشفوا لي الحجة او قال : عرضت لي الشبهة فأزيلوها لا تُوب : فانه تقبل مناظرته وجوباً ما لم يظهر منه تسويف سواء جلب ذلك قبل اسلامه او بعده ، وإذا ظهر منه التسويف فلا تقبل ولا يجب قبوله (١) .

وقال بعضهم : لو سأل المرتد ازالة شبهة توظر بمد اسلامه لا قبله ، لأن الشبهة كثيرة لا تنحصر (٢) .

وقال المسعودي (٣) فيه وجهان :

- ١ - يناظر لأنه هو الانصاف
- ٢ - لا يناظر لان الاسلام قد وضع فلا معنى لحجته عليه (٤) .

\*

والذي يظهر أنه تقبل مناظرته لأن المقصود من الاستتابة واعطاء المهلة ثلاثة أيام لازالة شبهة عرضت له ، والمناظرة من احدى الوسائل لازالة تلك الشبهة والله أعلم .

---

(١) الشرواني وابن قاسم ٩٦/٩ بتصرف

(٢) مفني المحتاج ١٤٠/٤ بتصرف

(٣) المسعودي هو ابو عبدالله محمد بن عبد الملك بن المسعود <sup>بن</sup> احمد

المروزي المعروف بالمسعودي كان عالماً فاضلاً من الطبقات الشافعية وتوفي سنة ٤٢٠ هـ ( طبقات الشافعية لأبي بكر المصنف ٤٦ )

(٤) المجموع ١٠/١٨

## الفصل الثاني

### توبة المرتد وشروطها

المرتد اذا تاب ورجع الى الله قبلت توبته كما قال تعالى : ( قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ... ) (١) وقال عليه الصلاة والسلام : ( أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله ويقوموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماً\*هم وأموالهم الا بحق الاسلام وحسابهم على الله ) (٢) .

### قبول توبة المرتد يكون من ناحيتين

- ١ - قبول توبته في الباطن من احكام الآخرة وهو : أن الله قبل توبته وغفر له اذا صدق بالله وأطع ظاهراً وباطناً ، وهذا ممسك لا غلاف بين العلماء في قبول توبته فيما بينه وبين الله فان الله لم يسد باب التوبة عن احد من خلقه (٣) . فان الله قال في المنافقين الذين يظهرون الاسلام ويبطنون الكفر ( ... الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين ) (٤)
- ٢ - قبول توبته في الظاهر من احكام الدنيا وهو : أن تقبل توبته عند الامام فيترتب على ذلك احكام الاسلام فيه وسقوط قتله ، وهذا مما فيه اختلاف بين العلماء في قبول توبة بعض المرتدين كما سيأتي ان شاء الله (٥) .

---

(١) سورة الانفال ٣٨

(٢) متفق عليه - اللؤلؤ والمرجان ٦/١ وهو من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

(٣) فتح القدير لابن الهمام ٢١/٦ المغني ٣١/٩

(٤) سورة النساء ١٤٦

(٥) الصفحة ٢١٨ من هذه الرسالة .



شروط توبة المرتد :

ما اتفق عليه العلماء أنه لا تقبل توبة المرتد إلا أن يأتي بالشهادتين مما، بأن يقول : " أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ولا يكفي ما بقلبه من الإيمان دون الشهادتين (١) وأن يتبرأ من الأديان كلها سوى الإسلام بعد أن يأتي بالشهادتين كأن قال : " تبت ورجعت إلى دين الإسلام وأنا بمرء من كل دين غير دين الإسلام " (٢) ولا يشترط أن يأتي في الشهادتين بلفظ " أشهد " ولكن ينبغي أن يأتي به للحصول على الكمال (٣) .

وإذا أتى بالشهادتين : ثبت له الإسلام وصح ولا يكشف عن صحة إسلامه لعدم الحاجة إليه بعد ثبوته وصحته (٤) قال عليه الصلاة والسلام : ( أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فمن قال لا إله إلا الله فقد عصم مني نفسه وماله إلا بحقه وحسابه على الله ) (٥) .

- 
- (١) الشرواني وابن قاسم ٩٧/٩ مغني المحتاج ١٤٠/٤ المجموع ١٢/١٨  
روضة الطالبين ٨٢/١٠ البحر الرائق ١٣٨/٥ فتح القدير لابن  
الهمام ٧٠/٦ المبسوط ٩٩/١٠ المحرر ١٦٨/٢ شرح منتهى  
الارادات ٣٦٠/٣ البحر الزخار ٢٠٨/٦  
(٢) الشرواني وابن قاسم ٩٨/٩ البحر الرائق ١٣٨/٥ فتح القدير لابن  
الهمام ٧٠/٦  
(٣) مغني المحتاج ١٤٠/٤  
(٤) المغني ٢١/٩ شرح منتهى الارادات ٣٩١/٣ الشرواني وابن قاسم  
٩٨/٩  
(٥) متفق عليه - اللؤلؤ والمرجان ٦/١ وهو من حديث أبي هريرة رضي الله  
عنه .

واختلفت شروط التوبة باختلاف حالات المرددين ، وهي كما يلي :

- ١ - فإن كان ممن لا تأويل له في كفره كأن جحد الوجدانية  
مثل عبدة الأوثان فيكفيه أن يأتي بالشهادتين لحديث جابر رضي  
الله عنه (١) : ( ... ) فإذا قالوا لا إله إلا الله عصموا مني  
دماً هم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله (٢) .
- ٢ - وإن كان متأولاً بشأن زعم أن منعداً بعث إلى العرب خاصة  
وانكر كونه مبعوثاً للعالمين ، فيشترط في صحة إسلامه أن يأتي  
بالشهادتين ويشهد أن محمداً رسول الله إلى الخلق أجمعين أو  
يتبرأ مع الشهادتين من كل دين خالف الإسلام ، فلا يحكم بإسلامه  
مع الشهادتين فقط ، لأنه إذا اقتصر على الشهادتين احتجسب  
أن يكون أراد ما يمتقده (٣) .
- ٣ - وإن كان بجهود فرض أو استباحة محرم : فيشترط في صحة  
إسلامه أن يأتي بالشهادتين ويرجع عما اعتقده بأن يقر بوجوب  
ما بهد وجوبه وتحريم ما استباحه لأنه كذب الله ورسوله بما اعتقده  
في غير ولو أتى بالشهادتين على وجه العادة ج لم ينفعه ما لم  
يرجع عما قال إذ لا يرتفع بهما كفره (٤) .

(١) جابر رضي الله عنه : سبقت ترجمته

(٢) مسلم بشرح النووي ٢١١/١

(٣) المجموع ١٢/١٨ روضة الطالبين ٨٢/١٠ الشرواني وابن قاسم ٩٨/٩

المغني ٢١/٩ المحرر ١٦٨/٢

(٤) المجموع ١٢/١٨ روضة الطالبين ٨٢/١٠ المغني ٢١/٩ المحرر

من اختلف في قبول توبتهم

من المرتدين من اختلف العلماء في قبول توبتهم - أي قبول توبتهم في  
الظاهر من احكام الدنيا بأن يثبت لهم احكام الاسلام وترك قتلهم .  
وأما قبول توبتهم في الباطن فيما بينه وبين الله فهذا لا خلاف في قبولها  
كما سبق .

فمن هؤلاء :

- |     |              |     |                                  |
|-----|--------------|-----|----------------------------------|
| ١ - | من تكررت ردة | ٢ - | الزنديق                          |
| ٣ - | الساحر       | ٤ - | ساب النبي ( صلى الله عليه وسلم ) |

١ - توبة من تكررت ردة :

اختلف العلماء في قبول توبته كما يلي :

- ١ - فذهب الحنفية والمالكية والشافعية والزيدية الى : قبول  
توبته (١) وهو رواية عن الامام احمد (٢) وقالوا : انه لا يضر  
في المرة الاولى لأنه يجوز ان يكون قد عرض له شبهة فارتد  
ثم رجع بعد زوالها ، ولكن يضر في المرة الثانية والثالثة  
فما بعدها لزيادة تهاونه بالدين ، والفرق بين الاولى وغيرها :  
أنه يجوز في الاولى أن يكون قد حملت له شبهة ، وفي  
غيرها أنه لم يسبق له شبهة (٣) .

(١) فتح القدير لابن الهمام ٧٠/٦ البحر الرائق ١٣٥/٥ الميسوط ٢٩/١٠

مواهب الجليل ٢٨٢/٦ الشرواني وابن قاسم ٩٦/٩ المجموع ١٥/١٨

البحر الزخار ٢٠٨/٦

(٢) المحرر ١٦٨/٢

(٣) مواهب الجليل ٢٨٢/٦ والشرواني وابن قاسم ٩٨/٩



## أدلة القائلين بعدم قبول توبته :

استدلوا بأدلة منها :

١ - قوله تعالى ( ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا )

كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم

سبيلا (١)

فان الله سبحانه قد أخبر أنه لا يغفر لهم في الثالثة (٢)

ولأن الزيادة يقتضي كفرا متجددا ولا بد من تقديم الايمان

عليه (٣)

وأجيب : بأنه رتب عدم المغفرة على ازداد الكفر

وليس في التوبة والرجوع الى الاسلام كما قال : " ثم ازدادوا

كفرا " (٤)

٢ - روى الاثرم (٥) عن ظبيان بن عمار (٦) : ( أن رجلا

(١) سورة النساء ١٣٧

(٢) المجموع ١٥/١٨

(٣) شرح منتهى الارادات ٣٩٠/٣

(٤) فتح القدير لابن الهمام ٧٠/٦ بتصريف

(٥) الاثرم هو احمد بن محمد بن هاني الطائي او الكلبى الاسكافي ابو

بكر الاثرم ، الفقيه الحافظ من حفاظ الحديث ، ائخذ من الامام احمد

وآخرين له كتاب طل الحديث ، وآخر في السنن . وتوفي سنة ٢٦١ هـ

(الاعلام ١/١٩٤) .

(٦) ظبيان بن عمار هو ظبيان بن عمار الكوفي ، قال الأزدى لا يقوم

حديثه وذكره ابن حبان في الثقات ولم يذكر فيه ابن أبي حاتم جرعا .

(لسان الميزان ٣/٢١٥) .

من بني سعد مر على مسجد بني حنيفة فاذا هم يقرؤون برجز مسيلمة  
فرجع الى ابن مسعود (١) فذكر ذلك له ، فبعث اليهم فأتى بهم  
فاستتابهم فتابوا فعلى سبيلهم الا رجلا منهم يقال له ابن النواحة  
قال : قد أتيت بك مرة فزعمت انك قد تبت وأراك قد عدت ، فقتله (٢)  
وأجيب : بأنه يحتمل أنه قتله لظهور كذبه في توبته لأنه  
أظهرها وتبين انه ما زال عما كان عليه من كفره . ويحتمل انه قتله لقول  
النبي ( صلى الله عليه وسلم ) له حين جاء رسولا لمسيلمة : " لولا  
أن الرسل لا تقتل لقتلتك " فقتله تحقيقا لقول رسول الله عليه الصلاة  
والسلام فهو لم يأت رسولا وإنما جيء به مرتدا ، فقتله لذلك .  
كما أخرجه أحمد في مسنده انه قال : " فلذلك قتلته " (٣)

٣ - المصقول وهو : أن تكرار رده يدل على فساد عقيدته وغلّة  
مهالات بالاسلام (٤) .

والذى يظهر أن توبة المرتد الذى تكررت رده تقبل ويمزر بهد  
الثانية لتهاونه بالدين . كما ذهب اليه جمهور العلماء فان الحديث  
الذى استدلوا به صحيح . وأما الأدلة التى استدل بها الفريق الثانى  
فقد أجيب عنها كما سبق . والله أعلم .

(١) ابن مسعود : سبق ترجمته

(٢) أبوداود بشرح عون المصنوع ٤٤٣/٧ الدارمي ٢٣٥/٢ مجمع الزوائد  
٠٢٦٢/٦

(٣) مسند الامام أحمد ٤٠٤/١ وكذا أخرجه الدارمي في سننه ٢٣٥/٢

(٤) شرح منتهى الإرادات ٣٩٠/٣ .

٢ - توبة الزنديق :

الزنديق هو : الذي يظهر الاسلام ويبطن الكفر وهو المسمى بالمنافق (١) .

وعرفه الاحناف بأنه : من لا يتدين بدين ، وأما من يبطن الكفر ويظهر الاسلام فهو المنافق (٢) والحكم فيهما عندهم واحد .  
اختلف العلماء في قبول توبته :

١ - فذهب الحنفية والحنابلة والشافعية في احدى اقوالهم والزيدية الى قبول توبته (٣) ولاحناف والحنابلة والشافعية قول آخر وهو انه لا تقبل توبته (٤) .

٢ - وذهب المالكية الى عدم قبول توبته اذا ظهرنا عليه قبل توبته اختاروا ولو جاء المينا ثانيا قبل أن يظهرنا عليه فان توبته تقبل (٥) وهو قول ثالث للاحناف (٦) .  
وهناك أقوال أخرى للشافعية حكاه الامام النووي في شرح مسلم وهي :  
١ - انه تقبل مطلقا وهذا هو الاصح والا صوب من الاقوال  
٢ - انه لا تقبل ويتم قتلته .

- 
- (١) المجموع ١٣/١٤٨ المحرر ١٦٨/٢ الشرواني وابن قاسم ٩٧/٩  
(٢) البحر الرائق ١٣٦/٥  
(٣) فتح القدير لابن الهمام ٧١/٦ المغني ٦/٩ المحرر ١٦٨/٢  
المجموع ١٤/١٨ البحر الزخار ٢٠٧/٦  
(٤) فتح القدير لابن الهمام ٩٨/٦ البحر الرائق ١٣٦/٥ المغني ٦/٩  
المحرر ١٦٨/٢ مغني المحتاج ١٤٠/٤ الشرواني وابن قاسم ٩٧/٩  
نهاية المحتاج ٣٩٩/٧  
(٥) الخروشي ٦٧/٨ شرح منج الجليل ٤٧٠/٤ حاشية الدسوقي ٢٧٦/٤  
(٦) البحر الرائق ١٣٦/٥

٣ - انه ان تاب مرة واحدة قبلت توبته فان تكرر ذلك منه لم تقبل .

٤ - انه ان اسلم ابتداء من غير طلب قبل منه . وان كان تحت السيف فلا .

٥ - انه ان كان داعيا الى الضلال لم يقبل منه . والا قبل منه (١) .

الأدلة على ذلك :

١ - أدلة القائلين بقبول توبته :

استدلوا بأدلة منها :

١ - قوله تعالى ( يحلفون بالله ما قالوا ، ولقد قالوا كلمة

الكفر وكهروا بعد اسلامهم وهموا بما لم ينالوا ، وما نقموا الا

أن أضاهم الله ورسوله من فضله فان يتوبوا يك خيرا لهم .

وان يتولوا يعذبهم الله عذابا اليما في الدنيا والاخرة ، وما

لهم في الارض من ولي ولا نصير ) (٢) .

فأثبت لهم التوبة بعد الكفر بعد الاسلام (٣) .

٢ - قوله عليه الصلاة والسلام ( أمرت ان اقاتل الناس حتى

يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله . . ) (٤) فهذا

قد قال الشهادتين (٥) .

(١) مسلم يشرح النووي ٢٠٧/١

(٢) سورة التوبة ٧٤

(٣) المجموع ١٤/١٨

(٤) متفق عليه اللؤلؤ والمرجان ٦/١ وهو حديث ابن عمر رضي الله عنه

(٥) المجموع ١٤/١٨



- ٣ - عن عبيد الله بن عدي بن الخيار رضي الله عنهما (١) :  
 ( أن رجلا سارّ رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) فلم تدور  
 ما سارّه به حتى جهر رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) فاذن  
 هو يستأمره في قتل رجل من المنافقين ، فقال رسول الله  
 ( صلى الله عليه وسلم ) : ألين يشهد أن لا اله الا الله ؟  
 قال : بلى ولا شهادة له ، قال : ألين يصلي ؟ قال : بلى  
 ولا صلاة له ! فقال النبي ( صلى الله عليه وسلم ) : أولئك  
 الذين نهائي الله عنهم (٢) .
- ٤ - ما روى عن محمد بن أبي بكر رضي الله عنهما (٣) أنه  
 كتب الى علي رضي الله عنه (٤) يسأله عن زنادقة مسلمين ،  
 قال علي رضي الله عنه : أما الزنادقة فيعرضون علي الاسلام  
 فان أسلموا والا قتلوا (٥) .
- ٥ - ان المنافقين في زمان النبي ( صلى الله عليه وسلم ) كانوا  
 يظهرن الاسلام ويمطنون الكفر ، وكان النبي ( صلى الله  
 عليه وسلم ) يعرفهم بأعيانهم واللاهت ينزل عليه بأسمائهم  
 وكنائهم ولا يتعرض لهم (٦) .

(١) عبيد الله بن عدي الخيار هو : عبيد الله بن عدي بن الخيار بن عدي  
 بن نوفل بن عبد مناف التوفلي القرشي المدني ، ولد علي عهد رسول  
 الله ( صلى الله عليه وسلم ) تطمى ثقة من كبار التابعين مات بالمدينة  
 في خلافة الوليد بن عبد الملك | تهذيب التهذيب ٣٦/٧ .

(٢) سنن البيهقي ١٩٦/٨

(٣) محمد بن أبي بكر هو محمد بن عبد الله بن عثمان - وهو محمد بن أبي بكر  
 الصديق ، ولد في حجة الوداع بذي الحليفة لخمس بقين من ذي القعدة  
 وتوفي بمصر ( اسد الغابة ١٠٢/٥ )

(٤) علي رضي الله عنه : سبقت ترجمته .

(٥) سنن البيهقي ٢٠١/٨

(٦) المجموع ١٤/١٨ المغني ٧/٩ .

## ٢ - أدلة القائلين بعدم قبول توبته :

استدلوا بأدلة منها :

١ - قوله تعالى ( ... إلا الذين تابوا وأصلحوا وينبأ فأولئك

أتوب عليهم وأنا التواب الرحيم ) (١) والزنديق لا تظهر نفسه علامة توبته رجوعه وتوبته لأنه كان مظهرًا للاسلام مسرًا للكفر (٢) .

وأجيب : بأننا نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر كما قال عليه الصلاة والسلام : ( ... إلا بحقه وحسابه على الله ) (٣) .

٢ - المعقول وهو أن الزنديق لا تعلم توبته باطنًا في كل حال لعدم اطمئنان إلى ما يظهر من التوبة ولا أن التوبة عند الخوف عين الزندقة (٤) .

✱

والذي يظهر أنه تقبل توبته لأن الأدلة التي استدل بها الفريق الأول من الآية والحديث صحيحة ولقوله عليه الصلاة والسلام في حديث صحيح : ( اني لم أومر بأن انقب عن قلوب الناس ولا أشق بطونهم ) (٥) وأما الآية التي استدل بها الفريق الثاني فهو استدلال بالمفهوم وقد أجيب عنه . قال الحافظ (٦) : وكلهم اجمعوا على أن احكام الدنيا على الظاهر والله يتولى السرائر (٧) .

(١) سورة البقرة ١٦٠ (٢) المغني ٦/٩ شرح منتهى الإرادات ٣/٢٩٠

(٣) متفق عليه - اللؤلؤ والمرجان ٦/١ وهو حديث أبي هريرة رضي الله عنه

(٤) شرح منج الجليل ٤٧٠/٤ فتح القدير لابن الهمام ٩٨/٦ الشرواني

وابن قاسم ٩٧/٩

(٥) مسند الامام احمد ٤/٣

(٦) الحافظ هو الحافظ ابن حجر العسقلاني وقد سبقت ترجمته

(٧) نيل الاوطار ٢٢٠/٧

ثوبة الساحر

٣

اختلف الملماء في قبول ثوبة الساحر :

١ - فذهب الشافعية والزيدية الى انه تقبل توبته (١) وهو رواية

من الحنابلة (٢) وقول للمالكية (٣) .

٢ - وذهب المالكية في الراجح عندهم والحنفية الى انه لا تقبل

توبته (٤) .

وهو رواية من الحنابلة (٥) فيرأى للمالكية تفصيلا وهو : ان كان

متظاهرا به وثاب تقبل توبته ، وان كان يخفيه فحكمه حكم الزنديق ■

يقتل بلا استتابة الا أن يجي \* نائبا بنفسه فتقبل توبته (٦) .

وأما الأحناف فلم يفرقوا بين تفصيل آخر وهو أنه : اذا عرفت مزاولة

لعمل السحر سحيا بالفساد في الأرض او كان يجحد السحر ولا

يدري كيف يفعل ولا يقر به فانه لا تقبل توبته ، وان كان يستعمله

بالتجربة او يجبره عليه ولم يكن في اعتقاده ما يوجب كفره فانه تقبل

توبته (٧) .

(١) المجموع ٢٧/١٨ البحر الزخار ٢٠٥/٦

(٢) المغني ٣١/٩ المحرر ١٦٨/٢

(٣) مواهب الجليل ٢٧٩/٦ شرح منح الجليل ٤٦٣/٤

(٤) الخرشبي ٦٣/٨ شرح منح الجليل ٤٦٣/٤ مواهب الجليل

٢٧٩/٦ فتح القدير لابن الهمام ٩٩/٦

(٥) المغني ٣١/٩ المحرر ١٦٨/٢

(٦) الخرشبي ٦٣/٨ شرح منح الجليل ٤٦٣/٤ مواهب الجليل ٢٧٩/٦

(٧) فتح القدير لابن الهمام ٩٩/٦ البحر الرائق ١٣٦/٥

قال ابو الليث (١) : اذا تاب قبل أن يؤخذ تقبل توبته  
واذا أخذ ثم تاب لم تقبل توبته ويقتل (٢) .

الأدلة على ذلك :

أدلة الفقهاء بقبول توبته :

استدلوا بأدلة منها :

١ - قوله تعالى ( ... الا الذين تابوا وأصلحوا وهم

فأولئك أتوب عليهم وأنا التواب الرحيم ) (٣) والاية عامة

في قبول توبة من تاب وأصلح نفسه بدون الاستثناء .

٢ - قوله تعالى | ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر

ما دون ذلك لمن يشاء \* ومن يشرك بالله فقد افترى اثما

عظيما (٤) والسحر ليس بأعظم من الشرك ، والمشرک يستتاب

ومعرفة السحر لا تنفع قبول توبته فان الله قبل توبته

سحرة فرعون وجعلهم من اوليائه في ساعة (٥) .

---

(١) ابو الليث هو نصر بن محمد بن احمد بن ابراهيم السمرقندي - ابو  
الليث الطلقب بامام الهدى علامة من أئمة الحنفية من الزهاد المتصوفين  
له تصانيف منها : تفسير القرآن وتنبيه الخافلين وبستان المارفين  
وتوفي سنة ٣٢٣ هـ - (الأعلام ٣٤٨/٨)

(٢) البحر الرائق ١٣٦/٥

(٣) سورة البقرة ١٦٠

(٤) سورة النساء ٤٨

(٥) المغني ٣١/٩

أدلة القائلين بعدم قبول توبته :

٢

استدلوا بأدلة منها :

١ - حديث جندب بن عبد الله رضي الله عنه (١) عن النبي  
( صلى الله عليه وسلم ) قال ( حد الساحر ضربه بالسيف ) (٢)

٢ - المعقول وهو : أن السحر معني في قلبه لا يزول بالتوبة  
فيشبه من لم يتب ولمس لنا طريق الى علم اخلاصه في توبته  
لأنه يضر السحر ولا يجهر به (٣) .

وأجيب : بأننا لا نكلف أن نعرف ما في قلب الانسان ■  
وانما نهكم بالظواهر والله يتولى السرائر . فلما اظهر توبته  
واخلاصه قبلناها وتغوى أمره الى الله .

\*

والذي يظهر أن الراجح هو رأي من قال بقبول توبته اذا جاء ثابها  
لان السحر ليس بأعظم من الشرك ، وأن المرد الذي اراد عن الاسلام بالشرك  
تقبل توبته ، فتوبة الساحر كذلك ، فان الله يغفر ما دون الشرك لمن  
يشاء ، وأما حديث جندب رضي الله عنه فهو حديث ضعيف لأن فيه راويا  
ضعيفا (٤) ولكن يعمل هذا الحديث بعد الاستتابة فيقتل ان لم يتب .  
والله أعلم .

(١) جندب بن عبد الله سبقت ترجمته

(٢) الترمذى بسرح تحفة الاحوذى ٢٧/٥

(٣) المفتى ٣١/٩ شرح منتهى الارادات ٣٩٠/٣

(٤) انظر الترمذى بسرح تحفة الاحوذى ٢٧/٥-٢٨

٤ - توبة ساب النبي ( صلى الله عليه وسلم )

اتفق العلماء على أن من سب النبي ( صلى الله عليه وسلم ) يكون مرتداً .  
ولكن اختلفوا في قبول توبته .

١ - فذهب المالكية والحنفية والحنابلة الى : أن توبة  
ساب النبي ( صلى الله عليه وسلم ) لا تقبل (١) . وصرح الاحناف  
بأنه لا فرق بين ان يجي ناعياً من نفسه او شهد عليه وان  
كان سكران اذا كان سكره بسبب محذور باشره مختاراً بسلاً  
اكراه والا فهو كالمجنون (٢) .

٢ - وذهب الشافعية الى : أنه تقبل توبته (٣) وهو رواية  
عن الاحناف حتى ادعى بعضهم انه لم يجد للحنفية الا قبول  
التوبة وأنه لا قول لهم بخلافه (٤) وهو قول ضعيف للمالكية (٥)  
وقول ثان للحنابلة (٦) .

- 
- (١) الخرشى ٧٠/٨ شح منح الجليل ٤٧٨/٤ مواهب الجليل ٢٨٥/٦  
فتح القدير لابن الهمام ٩٨/٦ حاشية رد المختار ٢٣٢/٤ المحرر  
١٦٨/٢ شح منتهى الارادات ٣٩٠/٣ .  
(٢) فتح القدير لابن الهمام ٩٨/٦ يتصرف  
(٣) نهاية المحتاج ٣٩٩/٧ مغني المحتاج ١٤١/٤  
(٤) البحر الرائق ١٣٥/٥ حاشية رد المختار ٢٣٣/٤  
(٥) الخرشى ٧٢/٨  
(٦) المحرر ١٦٨/٢ .

## الأدلة على ذلك :

### أدلة القائلين بقبول توبته :

#### استدلوا بأدلة منها :

- ١ - عموم الآية | قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف (١) .
- ٣ - قوله عليه الصلاة والسلام ( فان الاسلام يجب ما كان قبله ) (٢) .
- ٣ - المعقول وهو : أن سب الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) نوع من الكفر ، فمن سب الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) فقد بدل دينه فيستتاب وتقبل توبته لقوله تعالى ( ... ) الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم (٣) فأخبر سبحانه أنه غفور رحيم لمن تاب بعد الردة وذلك يقتضي مغفرته له في الدنيا والاخرة ، ومن هذا حاله لم يعاقب بالقتل (٤) .

### أدلة القائلين بعدم قبول توبته :

#### استدلوا بأدلة منها :

- ١ - عموم الحديث ( من بدل دينه فاقتلوه ) (٥) .

---

(١) سورة الانفال ٣٨  
 (٢) مسند الامام احمد ١٩٩/٤  
 (٣) سورة ال عمران ٨٩  
 (٤) الصارم السلول ٣١٤  
 (٥) البخاري بشرح فتح الباري ٢٦٧/١٢ ابو داود ٤/١٢ النسائي ٩٦/٧

٢ الحديث الصحيح في قتل كعب بن الاشرف (١) حيث  
قال عنه رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) : ( من لكعب  
بن الاشرف : فانه اذى الله ورسوله ؟ فقال محمد بن  
مسلمة (٢) : يا رسول الله : أحب أن اقطعه ؟ قال : نعم ) (٣)  
فقتل كعباً لأنه اذى الله ورسوله .

٣ - المعقول وهو : أن سب النبي ( صلى الله عليه وسلم )  
حق آدمي وحق الآدمي لا يسقط بالتوبة كحد القذف (٤)  
ولأن النبي ( صلى الله عليه وسلم ) بشر والبشر جنس تلحقه  
المعصية إلا من أكرمه الله بنبوته ، بخلاف من سب الله فانه  
تقبل توبته في خالص حقه لأن الخالق منزّه عن النقائص  
وجميع المعايير فلا يلحق به (٥) .

\*

والذي يظهر أنه تقبل توبته لأن رده ربما تكون عن شبهة فيسب  
الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) بسبب ذلك ، فلما اتضح له الحق رجّع

- 
- (١) كعب بن الاشرف : هو يهودي كان شاعراً يهجو النبي ( صلى الله عليه وسلم )  
واعصابه ويحرض عليهم ويؤذيهم .  
( الطبقات الكبرى لابن سعد ٣١/٢ )
- (٢) محمد بن مسلمة هو محمد بن مسلمة بن مسلمة بن حريش الانصاري الحارثي  
ابو عبد الله ويقال ابو عبد الرحمن وهو أحد الثلاثة الذين قتلوا كعب  
بن الاشرف وتوفي سنة ٤٢ هـ .  
( تهذيب التهذيب ٤٥٤/٩ )
- (٣) مسلم بشرح النووي ١٦١/١٢
- (٤) الصارم السلول ٣٦٥ بتصريف
- (٥) الشفا ٢٥٦/٢ بتصريف



الى الاسلام نائبا الى الله ، ثم أن الاسلام يهدم ما كان قبله كله . ولذا  
شدد الرسول ( صلى الله عليه وسلم ) على أسامة بن زيد (١) حينما قتل  
رجلا بعد ان قال لا اله الا الله ، قال عليه الصلاة والسلام ( من لك  
بلا اله الا الله يوم القيامة ، فقلت يا رسول الله انما قالها مخافة السلاح  
والقتل . قال : أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم قالها من أجل ذلك  
أولا ... ) (٢) .

وان عبدالله بن سعد بن أبي سرح (٣) كان قد ارتد على عهد  
النبي ( صلى الله عليه وسلم ) ولحق بحكة وافتوى على الله ورسوله . ثم  
انه بعد ذلك بايع النبي ( صلى الله عليه وسلم ) وحقق النبي ( صلى الله  
عليه وسلم ) دمه (٤) فدل ذلك على أنه تقبل توبته .

(١) أسامة بن زيد رضي الله عنه هو أسامة بن زيد بن حارثة بن شراحيل  
الكلبي ابو محمد - الحب بن الحب مولى رسول الله ( صلى الله عليه  
وسلم ) استعمله رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) على جيش فيه ابو  
بكر وعمر فلم ينفذ حتى توفي النبي ( صلى الله عليه وسلم ) فبعثه  
ابو بكر الى الشام وتوفي بالمدينة سنة ٥٤ هـ ( تهذيب التهذيب ٢٠٨/١ )  
(٢) سنن البيهقي ١٩٦/٨

(٣) عبدالله بن سعد بن أبي سرح هو عبدالله بن سعد بن أبي سرح بن  
الحارث القرشي العامري ابو يحيى - وهو اخو عثمان بن عفان من الرضاعة  
اسلم قبل الفتح وهاجر الى رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) وكان يكتب  
الوحي لرسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) ثم ارتد مشركا وصار الى قريش  
بحكة فلما كان يوم الفتح امر رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) بقتله ، ففر  
عبدالله الى عثمان بن عفان ففضيه عثمان حتى أتى به الى رسول الله ( صلى  
الله عليه وسلم ) وأسلم ذلك اليوم فحسن اسلامه ولم يظهر منه بعد ذلك  
ما ينكر عليه وفتح الله على يديه افريقية وتوفي بمسقلان سنة ٣٦ هـ .  
( أسد الغابة ٢٥٩/٣ )

(٤) الصارم المسلول ٣١٨ .

وأما حديث " من بدل دينه فاقتلوه " فهو عام يدخل فيه كل مرتد  
عن الاسلام . فيحمل قتله بعد أن استتيب فيقتل ان لم يتب . وأما الحديث  
ففي قتل كعب بن الاشرف فهو وان كان حديثا صحيحا الا أن قتله ليس مقصورا  
على سبه النبي ( صلى الله عليه وسلم ) فقط ، بل لأنه نقض عهد النبي  
( صلى الله عليه وسلم ) وكان عاهده أن لا يعين عليه أحدا . ثم جاء مع  
أهل الحرب معينا عليه (١) هذا من ناحية ، ومن ناحية أخرى انه كان  
يهوديا شاعرا يهجو النبي ( صلى الله عليه وسلم ) وأصحابه ويحرض عليهم (٢)  
والله أعلم .

---

(١) مسلم بشرح النووي ١٢/١٦٠

(٢) الطبقات الكبرى لابن سعد ٣١/٢

### الفصل الثالث

#### المرأة وردت عليها

الاعتداء على هذه العقيدة والخروج على هذا الدين ليس مقصوراً على جنس الرجال فحسب ، بل قد اعتدت المرأة على عقيدتها وأردت من دينها . فهل تأخذ المرأة إذا أردت حكم الرجل في وجوب قتلها أولاً ؟

وقد عرفنا أن الرجل إذا أرد من دينه فقد اتفق العلماء على وجوب قتله إذا أصر على رده .

وأما المرأة فقد اختلف العلماء في وجوب قتلها إذا أصرت على ردها :

- ١ - فذهب جمهور العلماء من المالكية والحنابلة والشافعية والزيدية إلى وجوب قتل المرتدة ولا فرق بين أن تكون حرة أو أمة (١) .
- ٢ - وذهب الحنفية والامامية إلى أنها لا تقتل ولكنها تحبس وتجبر على الاسلام إلى أن تسلم أو تموت (٢) إلا إذا كانت ذات رأي وتبع فانها تقتل ولكن قتلها ليس لردتها بل لأنها حينئذ تسمى في الأرض بالفساد (٣) وكذلك تقتل إذا كانت ساحرة لورود الأفسر في ذلك (٤) أو كانت مقاتلة أو ملكة دفعا لضررها (٥) .

---

(١) شرح منح الجليل ٤٦٦/٤ المحرر ١٦٢/٢ المصنف ٣/٩ المجموع

١٠/١٨ حاشية الباجوري ٢٥٧/٢ الشرواني وابن عاسم ٩٦/٩

البحر الزخار ٢٠٣/٦

(٢) المجموع ١٠٨/١٠ فتح القدير لابن الهمام ٧١/٦ بدائع الصنائع

٤٣٨٥/٩ اللعة الدمشقية ٣٤٣/٩

(٣) فتح القدير لابن الهمام ٧٢/٦

(٤) وهو حديث بجملة السابق بالصفحة ١٤٩ في الرسالة

(٥) المجموع ١١٠/١٠

وبين الاحناف صورة الاجبار وهي : ان تعبس وتخرج  
في كل يوم فتستتاب ويعرض عليها الاسلام فان أسلمت قبل اسلامها ،  
والا حيمت ثانيا . وهكذا الى أن تسلم أو تموت (١) .

ويروى عن أبي حنيفة : أنها تضرب في كل يوم (٢) ومن  
الامامية : أنها تضرب اوقات الصلوات وتستعمل في الحبس في أسوأ  
الأفعال (٣) .

### الأدلة على ذلك :

#### ١ - أدلة القائلين بقتل العردة :

استدلوا بأدلة منها :

١ - عموم الحديث ( من بدل دينه فاقتلوه ) (٤) وهذا

التعديل يعم الرجال والنساء من وقع منه التعديل (٥) .

وأجيب : بأن الحديث ليس على ظاهره لأن التعديل

يتحقق من الكافر اذا أسلم (٦) وأن " من " الشرطية لا تعم

النساء (٧) .

(١) بدائع الصنائع ٤٣٨٥/٩

(٢) فتح القدير لابن الهمام ٧١/٦

(٣) اللمعة الدمشقية ٣٤٤/٩

(٤) البخاري بشرح فتح الباري ٢٦٧/١٢ ابوداود بشرح عون المعبود

٤/١٢ السنن الكبرى للبيهقي ٢٠٢/٨

(٥) المعسوط ١٠٨/١٠

(٦) المعسوط ١٠٦/١٠ فتح القدير لابن الهمام ٧٦/٦

(٧) فتح الباري ٢٧٢/١٢ نيل الاوطار ٢٠٤/٧

- ٢ - حديث جابر رضي الله عنه في قتل أم مروان : ( ان امرأة يقال لها أم مروان اردت عن الاسلام فأمر النبي ( صلى الله عليه وسلم ) أن يعرض عليها الاسلام فان رجعت والا قتل<sup>(١)</sup> ) .
- ٣ - حديث عائشة رضي الله عنها (٢) قالت ( اردت امرأة يوم أحد فأمر النبي ( صلى الله عليه وسلم ) ان تستتاب فان طابت والا قتل<sup>(٣)</sup> ) .
- ٤ - عمل أبي بكر الصديق رضي الله عنه (٤) في خلافتيه وهو ( ان امرأة يقال لها أم قرفة كفرت بعد اسلامها ، فاستتابها ابو بكر الصديق رضي الله عنه فلم تتب فقتلها<sup>(٥)</sup> ) والصحابة متوافقون فلم ينكر ذلك عليه أحد (٦) وامتدح الاحناف على هذه الاحاديث وقالوا في حديث جابر أنه ضعيف بمصر بن بكار (٧) وحديث عائشة :

---

(١) السنن الكبرى للبيهقي ٢٠٣/٨ الدارقطني ١١٩/٣  
 (٢) عائشة رضي الله عنها سبقت ترجمتها  
 (٣) الدارقطني ١١٨/٣  
 (٤) ابو بكر الصديق سبقت ترجمته  
 (٥) سنن البيهقي ٢٠٤/٨  
 (٦) نيل الاوطار ٢٠٤/٧ فتح الباري ٢٧٢/١٢ شرح موطأ للزهري ٤٠٤/٤  
 (٧) مصر بن بكار وهو مصر بن بكار السعدي قال المصلي في حديثه وهم ولا يطبع على أكثره . وذكره ابن أبي حاتم في الثقات .  
 ( لسان الميزان ٦٦/٦ )

في سنده محمد بن عبد الملك (١) يضع الحديث (٢) وقالوا :  
ان المرتدة التي قتلت كانت مقاتلة فان أم مروان كانت تقاتل  
وتحرض على القتال وكانت مطاعة فيهم . وأم عرفة كان لها  
ثلاثون ابنا ، وكانت تحرضهم على قتال المسلمين . ففي قتلها  
كسر شوكتهم ، ويحتمل انه كان من الصديق رضي الله عنه بطريق  
المصلحة والسياسة والمعنى فيه : انها كافرة فلا تقتل كالأصلية  
وهذا لان القتل ليس بجزاء على الردة بل هو مستحق باعتباره  
الاصرار على الكفر (٣) .

٥ - حديث معاذ بن جبل (٤) الذي أخرجه الطبراني (٥) :  
( أن النبي ( صلى الله عليه وسلم ) لما أرسله الى اليمن قال  
له : " أيما رجل ارتد عن الاسلام فادعه ، فان عاد والا  
فاضرب عنقه - وفي لفظ ■ فان تاب فاقبل منه وان لم يتب  
فاضرب عنقه - وأيما امرأة ارتدت عن الاسلام فادعها فان تابت ■

- 
- (١) محمد بن عبد الملك هو محمد بن عبد الملك الانصارى المديني الضرير .  
كان يضع الحديث ويكذب .  
( كتاب الجرح والتمديد ٤/٨ )  
(٢) فتح القدير لابن الهمام ٧٣/٦  
(٣) المسوط ١١٠/١٠  
(٤) معاذ بن جبل سبقت ترجمته  
(٥) الطبراني هو سليمان بن احمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي -  
ابو القاسم من كبار المحدثين وتوفي باصبيهان سنة ٣٦٠ هـ له ثلاثة  
معاجم في الحديث وله كتب في التفسير .  
( الاعلام ١٨١/٣ ) .

والا فاضرب عنقها - وفي لفظ : فان ثابت فاقبل منها وان  
أبت فاستتبعها (١) قال الحافظ ابن حجر (٢) وسنده  
حسن ، وهو نص في موضع النزاع فيجب المصير اليه (٣) .

٦ - ما روى عن خالد بن الوليد رضي الله عنه (٤) :  
( أن امرأة سبت النبي ( صلى الله عليه وسلم ) فقتلها خالد  
بن الوليد رضي الله عنه ) (٥) .

٧ - عن علي رضي الله عنه (٦) قال : ( كل مرتد عن الاسلام  
مقتول اذا لم يرجع ذكرا او انثى ) (٧) .

٨ - عموم الحديث في العقوبات قال عليه الصلاة والسلام :  
( لا يحل دم امرئ مسلم يشهد ان لا اله الا الله وأني رسول  
الله الا باحدى ثلاث : النفس بالنفس والشيب الزاني ،  
والمارق من الدين التارك الجماعة ) (٨) .

(١) فتح الباري ٢٧٢/١٢ مجمع الزوائد ٢٦٣/٦

(٢) الحافظ ابن حجر سبقت ترجمته

(٣) فتح الباري ٢٧٢/١٢

(٤) خالد بن الوليد هو خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن  
مخزوم القرشي - ابو سليمان سيف الله ، أسلم بعد الحديبية ومات  
بمحصر سنة ٢١ هـ ويروى انه لما حضرته الوفاة بكى وقال : لقيت كذا  
وكذا زحفا ، وما في جسدي شيئا الا وفيه ضربة سيف او طمئة رمح  
وها أنا اموت علي فراشي فلا نامت أعين الجبناء .

( تهذيب التهذيب ١٢٤/٣ )

(٥) سنن البيهقي ٢٠٣/٨

(٦) علي رضي الله عنه سبقت ترجمته

(٧) الدارقطني ١٢٠/٣

(٨) مشفق عليه اللؤلؤ والمرجان ١٨١/٢ وهو من حديث عبد الله بن مسعود  
رضي الله عنه .

فيشترك في هذه العقوبات الرجل والمرأة ، والمردة من  
أعظم الجرائم التي يستحق مرتكبها أشد العقوبات فلا داعي  
للتفريق بينهما .

٩ - المعقول : وهو ان علة اباحة الدم هو الكفر بعد  
الايمان ولهذا قتل الرجل ولأن الكفر بعد الإيمان افظ  
من الكفر الاصلى لأن هذا رجوع بعد القبول والوقوف  
على محاسن الاسلام وحججه فردة الرجل صيحة للقتل من  
حيث أنه جناية متغلظة فتتناط بها عقوبة متغلظة وردة  
المرأة تشاركها فيها فتشاركها في موجبها ، ولأنها اعتقدت  
دينها باطلا بعد ما اعترفت ببطلانه لأن الرجوع عن الاقرار  
بالحق من أعظم الجرائم وفيها جزاء . وفي أجزية الجرائم الرجال  
والنساء سواء كعد الزنا والسرقة (١) .

٢ - أدلة القائلين بعدم قتلها :

استدلوا بأدلة منها :

- ١ - عموم حديث النهي عن قتل النساء وهو :
- ٩ - حديث ابن عمر رضي الله عنهما (٢) قال : ( وجدت  
امراة مقتولة في بعض تلك المفازي فنهى رسول الله (صلى  
الله عليه وسلم) عن قتل النساء والصبيان ) (٣) .

---

(١) الميسوط ١٠٩/١٠ فتح القدير لابن الهمام ٧١/٦ بدائع الصنائع ٩/٣٨٥  
(٢) ابن عمر سبقت ترجمته .  
(٣) مسلم بشرح النووي ٤٨/١٢ .



ب - عن رباح بن ربيع رضي الله عنه (١) قال : ( كنا  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ) في فزوة فرأى الناس  
مجتمعين على شيء . فبعث رجلا فقال : انظر هل  
اجتمع هو لا . فجاء فقال : على امرأة قتيل فقال ■  
ما كانت هذه لتقاتل . قال ■ وعلى المقدمة خالد بن  
الوليد (٢) فبعث رجلا فقال ■ قل لخالد ، لا تقتلن  
امراة ولا عسيفا (٣) .

وقالوا : ففي الحديث بيان ان استحقاق القتل  
بعلة القتال ، وأن النساء لا يقتلن لأنهن لا يقاتلن ■  
وفي هذا لا فرق بين الكفر الاصل وبين الكفر  
الطارئ (٤) .

وأجيب : بأن النهي عن قتل النساء محمول على  
الكافرات الحربيات وليس في المرتدات (٥) .

---

(١) رباح بن ربيع هو رباح بن الربيع بن صيفي بن رباح بن الحارث  
التميمي اخو حنظلة بن الربيع الكاتب ، روى عن النبي ( صلى الله عليه  
وسلم )

( اسد الغاية ٢٠٢/٢ ) .

(٢) خالد بن الوليد سبقت ترجمته

(٣) ابوداود يشرح عن المعبود ٣٢٩/٧ قوله عسيفا وهو الاجير والطبع ■

(٤) المحسوط ١٠٩/١٠

(٥) مشني المحتاج ١٣٩/٤ الشرواني وابن قاسم ٩٦/٩ كشف

القناع ١٧٤/٦

- ٢ - عن ابن عباس رضي الله عنهما (١) عن النبي ﷺ  
 الله عليه وسلم ( قال : لا تقتل المرأة اذا ارتدت ) (٢) .  
 وأجيب : بأن الحديث فيه عبدالله بن عيسى الجزري (٣)  
 وهو كذاب . يضع الحديث على عفان (٤) وفيه ، وهذا  
 لا يصح عن النبي ( صلى الله عليه وسلم ) (٥) .
- ٣ - عن ابن عباس رضي الله عنه قال : لا يقتل النساء  
 اذا هن ارتدن عن الاسلام (٦) . وتمقيب بأن ابن  
 عباس قد قال بقتل المرتدة (٧) .
- ٤ - عن علي رضي الله عنه (٨) قال : ( المرتدة تستتاب

(١) ابن عباس . سبقت ترجمته

(٢) الدارقطني ١١٧/٣ - ١١٨

(٣) عبدالله بن عيسى الجزري هو عبدالله بن عيسى الجزري - عن عفان  
 قال الدارقطني كان يضع الحديث ومن مصائبه عن عفان عن شعبة  
 عن عاصم عن ابي رزين عن ابن عباس رضي الله عنهما حديث :  
 " لا تقتل المرأة اذا ارتدت " .

( لسان الميزان ٣٢٣/٣ ) .

(٤) عفان هو عفان بن مسلم بن عبدالله الباهلي - ابو عثمان الصفار  
 البصري ثقة ثبت وتوفي سنة ١٩٠ هـ من كبار الماشرة .

( تقريب التهذيب ٢٥/٢ ) .

(٥) الدارقطني ١١٨/٣

(٦) سنن البيهقي ٢٠٣/٨

(٧) فتح الباري ٢٧٢/١٢ شرح موطأ للزرقاني ٤٠٤/٤ نيل

الاوطار ٢٠٤/٧ .

(٨) علي رضي الله عنه . سبقت ترجمته .

ولا تقتل (١) وتعقب بأنه قد روى عنه قال ( كل مرتد  
عن الاسلام مقتول اذا لم يرجع ذكرنا او انشئ (٢) وما  
روى عنه ( أن الحر لا تقتل بل تسترق ) : لم يصح (٣) .  
■ المعقول وهو : أن الأصل تأخير الجزية الى دار  
الآخرة لان تعجيلها يخل بمعنى الابتلاء وانما عدل الله دفعا  
لشر ناجز وهو الحراب ، ولا يتوجه ذلك من النساء لعدم  
صلاحية البنية بخلاف الرجال فصارت المرتدة كالأصلية والكافرة  
الأصلية لا تقتل فكذا المرتدة (٤) .

والذى يظهر أن الراجح هو قول الجمهور الذين قالوا يقتل المرتدة  
اذا أصرت على ردتها بعد استتابتها لصحة الحديث ( من بدل دينه  
فاقطوه ) (٥) فهو عام لكل من حصل منه التبديل . ولأن الأحاديث النهي  
عن قتل النساء يكون أكثرها في موضع القتال وفي الحربيات وليست في الردة ،  
وأن الأحاديث التي تنص على قتل المرتدة وإن كانت ضعيفة إلا أنه يقوى  
بعضها بعضها وحديث معاذ سنده حسن . كما قال الحافظ - وهو نص في  
موضع النزاع .

---

(١) فتح القدير لابن الهمام ٧٣/٦ نصب الراية ٤٥٨/٣ وفي  
الدارقطني ٢٠٠/٣ لفظه " المرتدة تستأنى ولا تقتل " وفيه  
خلاص عن علي قال الامام الدارقطني " لا يحتج به لضعفه "  
٢٠٠/٣

(٢) الدارقطني ١٢٠/٣

(٣) البحر الزخار ٤٢٥/٦

(٤) فتح القدير لابن الهمام ٧٢/٦

(٥) البخاري بشرح فتح الباري ٢٦٧/١٢ .

وكذلك عمل أبي بكر الصديق رضي الله عنه في قتل أم قرفة فسي  
خلافته والصحابة رضي الله عنهم متوافرون ولم ينكر ذلك عليه أحد .

وما روى عن ابن عباس وعلي رضي الله عنهم في عدم قتل المرتدة قد  
روى عنهما أيضا بقتلها ، فيكون ذلك اجتماعا سكوتيا في عهد أبي بكر  
الصديق رضي الله عنه ، ثم إن كلا من الرجل والمرأة يشترك في الحدود  
أكلها : في الزنا والسرقه وشرب الخمر والقذف ، فكذلك في الردة وهي  
اعظم الجرائم وأقبحها والله أعلم .

### الأعداء والاستتابة للمرتدة

اتفق العلماء على مشروعية استتابة المرتد رجلا كان أو امرأة (١) إلا  
أنهم اختلفوا في وجوبها أو عدم وجوبها وقد سبق الكلام عن هذا الاختلاف  
ولا داعي لاعادته هنا .

### استرقاقها

اهتلف العلماء في جواز استرقاق المرأة المرتدة .

- ١ - فذهب جمهور العلماء إلى عدم جواز استرقاقها بل يجب قتلها  
إذا أصرّت على ردتها بعد استتابتها ولا فرق عندهم في وجوب  
قتل المرتدين أن يكون رجلا أو امرأة إذا أصر على ردة (٢) .

---

(١) الشرواني وابن قاسم ٩٦/٩ مفني المحتاج ١٣٩/٤ الخريشي ٦٥/٨

شرح منج الجليل ٤٦٥/٤ المحرر ١٦٢/٢ بدائع الصنائع :

٠ ٤٣٨٥/٩

(٢) المجموع ٢٠/١٨ مفني المحتاج ١٤٢/٤ كشف القناع ١٨٣/٦

المفني ١٦/٩ المحرر ١٦٩/٢ شرح منج الجليل ٤٦٦/٤ .

- ٢ - وذهب الحنفية إلى جواز استرقاق المرأة إذا لحقت  
بدار الحرب (١) وأنها صارت بالردة فيثا للمسلمين . وروى  
عن أبي حنيفة أنها تسترق في دار الاسلام أيضا (٢) .

### الأدلة على ذلك

- ١ - أدلة القائلين بعدم جواز استرقاقها وبوجوب قتلها :

استدلوا بأدلة منها :

- ١ - قوله تعالى ( قل للمخلفين من الأعراب استدعون إلى قوم  
أولي بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون . . ) (٣) فلا يسهة  
لم تشرع إلا أمرين فقط لا ثالث لهما . الإسلام أو القتل  
ولم تذكر الاسترقاق وهي عامة يدخل فيها الرجال والنساء .
- ٢ - عموم الحديث ( من بدل دينه فاقتلوه ) (٤) لأن "من"  
تشمل الذكور والإناث فلا يجوز استرقاقها لأن في استرقاقها  
إقرارا بالردة والافتقار على الردة لا يجوز ، ولا أن الكفر بمحمد  
الإيمان مانع يمنع الاسترقاق (٥) .

- 
- (١) فتح القدير لابن الهمام ٧١/٦ بدائع الصنائع ٤٣٨٦/٩ المسوط ١١١/١٠  
(٢) فتح القدير لابن الهمام ٧١/٦  
(٣) سورة الفتح ١٦  
(٤) البخاري بشرح فتح الباري ٢٦٧/١٢  
(٥) كشف القناع ١٨٣/٦ المغني ١٦/٩ بتصريف .

## ٢ - أدلة القائلين بجواز استرقاقها

استدلوا بما روى أن بني حنيفة لما ارتدوا عن الاسلام استرقوا أبو بكر رضي الله عنه نساءهم . وأصاب علي رضي الله عن نفسه جارية من ذلك السبي فملكها واسترقها فولدت له محمد بن الحنفية (١) .

وأجيب : بأن ما روى أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه استرق نساءهم : محمول على أنه لم يتقدم لهم اسلام (٢) وأما أم محمد بن الحنفية التي أصابها علي رضي الله عنه فقد روى أنها كانت أمة فسيبست فاسترقت (٣) .

\*

والذي يظهر أن الراجح هو رأي الجمهور الذين قالوا بعدم جواز استرقاقها وبوجوب قتلها ولا داعي للتفريق بين الرجل والمرأة ، لارتكابهما جريمة واحدة ولأن الأصل في الحكم أن يأتي عاماً للرجل والمرأة على حد سواء ما لم يأت دليل يخصه للمرأة ولأن الحديث الذي استدلوا به صحيح ، وهو عام يشمل الذكور والإناث بلا تفريق بينهما . والله أعلم .

(١) انظر المبسوط ١١١/١٠ المجموع ٢٠/١٨

محمد بن الحنفية هو محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي ، أبو القاسم المصروف بابن الحنفية وهو أخو الحسن والحسين فيران أمه خولة بنت جعفر الحنفية ، كان واسع العلم ورعا أسود اللون ، أحد الأبطال الأشداء في صدر الاسلام توفي سنة ٨١ هـ .

(الاعلام ١٥٢/٧) .

(٢) كشف القناع ١٧٤/٦

(٣) المجموع ٢٠/١٨ البحر الزخار ٤٢٥/٦ .

## الباب الثالث

### احكام المرتد المالية

٢٤٦ — ٢٠٢

٢٧٨ — ٢٢٧

املاك المرتد

الفصل الاول

٢٨٤ — ٢٧٩

الحقوق المتعلقة بأمواله

الفصل الثاني

٢٠٢ — ٢٨٥٠

تصرفات المرتد

الفصل الثالث

### الباب الثالث

#### أحكام المرتد المالية

قد عرفنا أن المرتد مهدر الدم غير معصوم لأنه تارك لدين الله  
بعد أن عرف الحق ورأى محاسنه ، فأصبح يتخبط في الظلام ،  
وكان سببا في هدم نظام حياة الأمة الإسلامية وتفريق صفها ، فلذا  
يحكم بإباحة دمه وهدره وزوال عصمته ، ولكن هل هذا الهدر والزوال  
يتعدى إلى أملاكه وأمواله أولا ؟ وما مصير أملاكه بعد موته ؟ وما  
مصير تصرفاته ؟

في هذا الفصل سنحاول أن نتعرف عنها ان شاء الله .



## الفصل الأول

### أحكام الميراث

نستطيع أن نقسم أملاكه بحسب حالاته الى قسمين :

- ١ - أملاكه التي كانت في الاسلام قبل رده .
- ٢ - أملاكه التي كانت بعد رده .

### المبحث الأول : أملاكه التي كانت قبل رده .

ففي هذه الحالة إما أن تكون في حياته وإما أن تكون بعد موته ،  
وفي هاتين الحالتين قد تكلم العلماء في أحكامها كما يلي :

- ١ - أملاكه التي كانت قبل رده وقبل موته :

هل هذه الأملاك تزول عن ملكه برده أو لا ؟ اختلف العلماء

في ذلك .

- ١ - فذهب أبو حنيفة والمالكية والزيدية الى أن ملكه يزول  
زوالاً مراعياً أي موقوفاً الى أن يتبين حاله . فان أسلم فاد  
اليه ولم يزول ملكه . الا ما روى عن ابن شعبان (١) مسن  
المالكية من انه لا يرجع اليه اذا تاب ويكون فيثا لبيت المال (٢) .

---

(١) ابن شعبان هو محمد بن القاسم بن شعبان بن محمد بن ربيعة كان رأس  
فقهاء المالكية بحصر في وقته وأحفظهم لمذهب مالك مع الثفتن في سائر  
العلوم وتوفي سنة ٣٥٥ هـ

(الخرشي ٤٩/١) .

(٢) شرح منيع الجليل ٤٦٩/٤ .

وان قتل او مات على الردة زال ملكه (١) وهو الاظهر  
عند الشافعية (٢) وقول الحنابلة (٣) ولهذا يجبر عليه  
ويمنع من التصرف لانه يتعلق به حق المسلمين وهو متهم  
في اضاعته (٤) .

وبه قالت الامامية في المرتد الطي غير الفطرة (٥) .

٢ - وذهب ابو يوسف ومحمد من الحنفية (٦) والمزني (٧)  
من الشافعية الى انه لا يزول ملكه بمجرد رده وانما يزول  
بالموت او القتل (٨) .

- 
- (١) فتح القدير لابن الهمام ٧٣/٦ البحر الرائق ١٤٠/٥ بدائع  
الصنائع ٤٣٨٧/٩ شرح منح الجليل ٤٦٩/٤ مواهب الجليل  
٢٨٤/٤ البحر الزخار ٢٠٩/٦ - ٢١٠ - ٤٢٨٠
- (٢) المجموع ١٦/١٨ الشرواني وابن قاسم ٩٩/٩ مغني المحتاج ١٤٢/٤  
الام ١٥١/٦
- (٣) الانصاف ٣٤٠/١٠ المغني ٩/٩ شرح منتهي الارادات ٣٩٣/٣
- (٤) المجموع ١٦/١٨ بتصريف
- (٥) فقه الامام جعفر ٣١٤/٦
- (٦) ابو يوسف ومحمد سبقت ترجمته
- (٧) المزني: سبقت ترجمته
- (٨) فتح القدير لابن الهمام ٧٤/٦ البحر الرائق ١٤٠/٥ بدائع الصنائع  
٤٣٨٧/٩ المجموع ١٦/١٨ الشرواني وابن قاسم ٩٩/٩ .

٣ - وذهب أبو بكر (١) من الحنابلة الى أنه يزول ملكه ،  
وان راجع الاسلام عاد اليه تملكا مستأنفا (٢) وهو قسول  
للشافعية الا انهم لم يقولوا باستئناف الملك بعد رجوعه  
الى الاسلام (٣) وبه قالت الامامية في المرتد الفطرى فتقسم  
امواله بين ورثته (٤) .

الأدلة على ذلك :

١ - أدلة القائلين بأن ملكه موقوف :

استدلوا بأدلة منها :

١ - أنه وجد سبب زوال الملك - وهو الردة - لأنها سبب  
لوجوب القتل ، والقتل سبب لحصول الموت ، فكان زوال الملك  
عند الموت مضافا الى السبب السابق - وهو الردة - ولا يمكنه  
اللاحق بدار الحرب بأمواله لأنه يحكم بقتله ، فكان ينهضي  
أن يحكم بزوال ملكه للحال الا أنا توقفنا فيه لاحتمال العمود

---

(١) أبو بكر هو : عبد العزيز بن جعفر بن احمد بن يزيد بن معروف  
البغوي - أبو بكر عبد العزيز ، غلام الخلال مفسر ثقة في الحديث  
من اعيان الحنابلة . من اهل بغداد كان تلميذا لابي بكر الخلال .  
له كتب منها : المقنع في الفقه وتفسير القرآن ومختصر السنة .  
وتوفي سنة ٣٦٣ هـ .  
(الاعلام ١٣٩/٤) .

(٢) المغني ٩/٩

(٣) المجموع ١٦/١٨ الشرواني وابن قاسم ٩٩/٩

(٤) فقه الامام جعفر ٣١٣/٦

الى الاسلام ، لانه اذا عاد ترتفع الردة من الاصل ويجعل  
كأن لم يكن فكان التوقف في الزوال للحال لاشتباه العاقبة .  
فان أسلم فتمين ان الردة لم تكن سببا لزوال الملك لارتفاعها من  
الأصل ، فتمين أن تصرفه صادف محله فيصح ، وان  
قتل او مات اولحق بدار الحرب تمين أنها وقعت سببا للزوال  
من حين وجودها فتمين أن الملك كان زائلا من حين وجود  
الردة لأن الحكم لا يتخلف عن سببه فلم يصادف التصرف  
محله فيظل (١) .

٢ - أنه حربي مقهور تحت أيدينا بدليل انه يقتل - ولا قتل  
الا بكونه حربيا . والملك عبارة عن القدرة والاستيلاء على التصرف  
في المال ، ولا يكون ذلك الا بالصحة وكونه حربيا يوجب  
زوال ملكه غير أنه مدعوا الى الاسلام بالاجبار عليه ، وهو  
مرجو ، لأنه تكان من دخله وعرف محاسنه فتوقفنا في أمره  
وقلنا بزوال موقوف ، فان اسلم جمل العارض كأن لم يكن  
في حق هذا الحكم - وهو زوال الملك - وصار كأنه لم يزل  
مسلم . وان ثبت على الردة - بأن مات او قتل على ردة أو  
لحق بدار الحرب وحكم بلحاقه - استقر كفره ، فمستل  
السبب عمله من وقت وجوده زوال ملكه (٢) .

---

(١) بدائع الصنائع ٤٣٨٨/٩ بتصريف

(٢) فتح القدير لابن الهمام ٧٤/٦ البحر الرائق ١٤٠/٥ بتصريف .

- ٣ - أنه سبب. يبيع دمه فلم يزل ملكه كزنا المحصن .  
وزوال العصمة لا يلزم منه زوال الطك بدليل الزاني المحصن  
والقاتل في المحاربة واهل الحرب فان ملكهم ثابت  
مع عصمتهم (١) .
- ٤ - ان ماله يصير بدمه . ثم استباحة دمه موقوفة على توبته  
فوجب أن يكون زوال ملكه من المال موقوفا ولا أن يطلان  
اعماله تتوقف على هلاكه على الردة . فكذا زوال ملكه (٢) .
- ٢ - أدلة القائلين بعدم زوال ملكه .
- استدلوا بأدلة منها :
- ١ - ان الملك كان ثابتا له حالة الاسلام لوجود سبب الملك  
وأهليته - وهي الحرية - والردة لا تؤثر في شيء من ذلك . (٣)
- ٢ - لأنه مكلف محتاج ، وكل من هو كذلك يجب عدم زوال  
ملكه لانه لا يتمكن من اقامة موجب التكليف الا بالملك ، فيبقى  
ملكه الى ان يقتل كالمحكوم عليه بالقصاص ، لا يزول ملكه  
ما لم يقتل ، وأثر الردة في اباحة دمه لا في زوال ملكه .  
فان لم يقتل يبق ملكه (٤) .
- ٣ - لأن الكفر لا ينافي الملك كالكافر الا صلي (٥) .

(١) المفني ٩/٩ يتصرف

(٢) المجموع ١٦/١٨ مفني المحتاج ١٤٢/٤

(٣) بدائع الصنائع ٤٣٨٨/٩

(٤) فتح القدير لابن الهمام ٧٤/٦ البحر الرائق ١٤٠/٥

(٥) الشرواني وابن قاسم ٩٩/٩ مفني المحتاج ١٤٢/٤ .

٣ - أدلة القائلين بزوال ملكه ■

استدلوا بأدلة منها :

- ١ - من طارق بن شهاب (١) قال : لما قدم وفد براقة  
- أسد و غطفان - على أبي بكر يسألونه الصلح قال لهم :  
( ... ) وتودون ما أصبتم منا ، ولا نودى ما أصبنا منكم  
وتشهدون أن قتلنا في الجنة وأن قتلنا في النار ■  
وتدعون قتلنا ولا ندى قتلنا ( ... ) (٢) .

وأجيب : بأن أبا بكر رضي الله عنه إنما غنم ما كان  
معه من الأموال دون بقية الأموال من أملاكهم .

- ٢ - المعقول وهو : أنه يزول عصمته برده ، وعصمة  
دمه وماله إنما تثبت بإسلامه . فلما زال إسلامه وزالت  
عصمته وطك المسلمون أراقة دمه برده . وجب أن  
يملكوا ماله برده أيضا بطريق أولى (٣) .

---

(١) طارق بن شهاب هو طارق بن شهاب بن عبد شمس بن هلال  
بن سلمة بن عوف البجلي الأحمسي أبو عبد الله الكوفي . رأى النبي  
صلى الله عليه وسلم وروى عنه رسلا وعن الخلفاء الابعة ، ثقة مات  
سنة ٨٢ هـ .

( تهذيب التهذيب ٣/٥ ) .

(٢) الهداية والنهاية لابن كثير ٣١٩/٦ وانظر سنن البيهقي :

١٨٣/٨ - ١٨٤ .

(٣) المجموع ١٦/١٨ الشرواني وابن قاسم ٩٩/٩ مفني المحتاج :

١٤٢/٤ المفني ٩/٩ .

والذى يظهر أن الراجح هو رأى الجمهور الذين قالوا ان ملكه موقوف ■  
ان أسلم عاد اليه ملكه ، وان مات على رده زال ملكه لأنه ربما ارتد لشبهة  
عرضت له فيرجى عوده الى الاسلام ، ولأن استباحة دمه لا يلزم منه  
زوال ملكه .

فإذا قلنا أن ملكه موقوف فانه لا يزول بمجرد رده بل لا بد من ضرب  
الحاكم الحجر عليه كحجر المفلس لأنه لا أجل حق الفبي\* (١) ويوضع ماله  
عند عدل وثقة من المسلمين (٢) .

### لموقعه بدار الحرب وماله بدار الاسلام :

وإذا لحق المرتد بدار الحرب وترك ماله بدار الاسلام فهل يزول ملكه  
أم لا ؟ اختلف العلماء في ذلك :

١ - فذهب المالكية والحنابلة والشافعية الى أنه موقوف ولم يزول  
ملكه ويحفظه الامام ، وان عاد الى دار الاسلام مسلماً كان أولى بماله  
ودفع اليه (٣) .

٢ - وذهب الحنفية الى التفصيل وهو :

أ - أنه اذا حكم الحاكم ببلحاقه زال ملكه وانتقل ما اكتسبه  
في الاسلام الى ورثته المسلمين ، وعتق مديونه وأمهات أولاده  
وحلت الديون التي كانت عليه ، وان عاد مسلماً فما وجد في يد

---

(١) الشرواني وابن قاسم ١٠٠/٩ مغني المحتاج ١٤٢/٤ شرح منج  
الجليل ٤٦٩/٤

(٢) المغني ١٠/٩ الام ١٥١/٦

(٣) المدونة الكبرى ٨٢/٣ المغني ٣٧٤/٦ ٩/٩ شرح منتهى الارادات

٣٩٣/٣ المحرر ١٦٩/٢ المجموع ١٩/١٨ الا ١٥١ م

ورشته من ماله بعينه ؛ أخذه ، وما أزاله الوارث عن ملكه فانه لا سبيل له لأنه ازالة في وقت كان فيه بسبيل من الازالة فنفذ ، وكذلك امهات الاولاد ومدبروه لأن القضاء قد صحح بدليل مصحح فلا ينقض .

واختلفوا متى تعتبر أهلية الورثة - وقت اللحاق أو وقت القضاء باللاحاق ؟ فعند محمد يعتبر وقت اللحاق لأن وقت الارث وقت زوال الطك ، وملك المرد يزول باللاحاق وعند أبي يوسف يعتبر وقت القضاء لأن الطك لا يزول الا بالقضاء فكان المورث في الزوال هو القضاء .

ب - واذا لم يحكم باللاحاق ؛ لم يزول ملكه فكأنه لم يزول مسلما فلم يعتق مدبروه وأمهات أولاده ؛ بل يبقون على حالهم ، ويبقى ما كان عليه من الديون الى أجله ، وإن عاد مسلما فحكمه كما اذا لم يرتد ، وله ابطال ما تصرف فيه الوارث (١) .

وبهذا القول قالت الزيدية غير أنهم لم يفصلوا كالأحناف وقالوا بتقسيم تركته بين ورثته المسلمين ، وعتق مدبره من الثلث وأم ولده ، وإن عاد رد له ماله ما لم يستهلك (٢) . وروى عن بعض الحنابلة أنه يزول ملكه ويصير فيثا (٣) .

---

(١) فتح القدير لابن الهمام ٨٥/٦ البحر الرائق ١٤٣/٥ - ١٤٥ بدائع

الصنائع ٤٣٩٣/٩

(٢) البحر الزخار ٢١٠/٦ - ٤٢٧

(٣) المحرر ١٦٩/٢ .



الأدلة على ذلك

١ - أدلة القائلين بثبوت ملكه وعدم زواله بلخوقه بدار الحرب :

استدلوا بأدلة منها :

١ - أنه حي فلم يورث كالحرابي الأصلي ، لأن حل دمه لا يوجب تورث ماله ، وإنما حل ماله الذي معه لأنه زال العاصم له ، فأشبه مال الحرابي الذي في دار الحرب ، وأما الذي في دار الاسلام فهو باق على العصمة كمال الحرابي الذي مع مضاربه في دار الاسلام (١) .

٢ - أنه حر من اهل التصرف ويبقى ملكه بعد اسلامه فلم يحكم بزوال ملكه كما لو لم يرتد ويجب رد ما أخذ من ماله أو ائلف عليه كغيره (٢) .

٢ - أدلة القائلين بزوال ملكه بلخوقه

استدلوا بأدلة منها :

١ - أن اللحاق بدار الحرب بمنزلة الموت في حق زوال ملكه عن امواله المتروكة في دار الاسلام ، لأن زوال الملك عن المال بالموت حقيقة لكونه مالا فاضلا عن حاجته لانتهاه حاجته بالموت وعجزه عن الانتفاع به (٣) .

---

(١) المغني ١١/٩ شرح منتهى الارادات ٣٩٣/٣

(٢) المغني ٣٧٤/٦

(٣) بدائع الصنائع ٤٣٨٩/٩ .

٣ - انه باللاحاق صار من أهل الحرب وهم أموات في حق  
أحكام الاسلام لانقطاع ولاية الزام احكامه عنهم كما هي منقطعة  
عن الموتى فصار كالموتى بخلاف الغيبة في دار الاسلام فان  
احكام الاسلام وولاية الزام ثابتة فيها فلا يلحق بذلك (١).

\*

والذى يظهر أن الراجح هو رأى من قال بثبوت ملكه ثبوتاً موقوفاً ،  
ولا يزول بلحاظه بدار الحرب ، لأنه حي ، والحي لا يورث ولا أن فيه  
رجاء العودة الى الاسلام فيما أخذ ماله كما اذا لم يلحق بدار الحرب . والله  
أعلم .

#### لحقه بدار الحرب وماله بدار الحرب :

واذا لحق المرتد بماله بدار الحرب ثم ظهر المسلمون على ذلك  
المال ، صار غنيمه وفيه للمسلمين ، ويوضع في بيت مال المسلمين بالاجماع  
لسقوط عصمة ماله تبعاً لعصمة نفسه ، ولا يكون لورثته لأن ملك الورثة  
لم يثبت في المحمول الى دار الحرب فبقي على ملك المرتد وهو غير  
معصوم فصار مال الحربي وكان محل التنك كسائر اموال أهل الحرب  
يملك بالاستيلاء ، فاذا ظهر عليه فهو في لا محالة « ويجوز لكل أحد  
قتله وأخذ ما معه من المال دفماً لفساده (٢) .

---

(١) فتح القدير لابن الهمام ٢٩/٦ البحر الرائق ١٤٣/٥  
(٢) البحر الرائق ١٤٦/٥ بدائع الصنائع ٤٣٩١/٩ فتح القدير لابن  
الهمام ٨٢/٦ .

٢ - أَمْلَاكُهُ الَّتِي اكْتَسَبَهَا حَالُ إِسْلَامِهِ وَمَصِيرُهَا بَعْدَ مَوْتِهِ :

تَمْهِيد :

قَبْلَ الْكَلَامِ عَنْ هَذَا الْمَوْضُوعِ لَا بُدَّ لَنَا مِنْ مَقْدَمَةٍ عَنْ آرَاءِ الْعُلَمَاءِ

فِي التَّوَارِثِ بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْكَافِرِ .:

١ - أَرِثَ الْكَافِرُ مِنَ الْمُسْلِمِ :

أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ الْكَافِرَ لَا يَرِثُ الْمُسْلِمَ سِوَاكَ كَانَ كُفْرُهُ أَصْلِيًّا  
أَوْ كَانَ مُرْتَدًّا (١) قَالَ الْجَوْهَرِيُّ (٢) : " الْمُرْتَدُّ لَا يَرِثُ وَلَا يُورِثُ ، بَلْ مَالُهُ  
فِي الْمُسْلِمِينَ " (٣) . قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ : ( لَا يَرِثُ الْمُسْلِمُ الْكَافِرَ  
وَلَا يَرِثُ الْكَافِرُ الْمُسْلِمَ ) (٤) وَلَا أَنَّ الْمُرْتَدَّ تَزُولُ أَمْلَاكُهُ الثَّابِتَةُ لَهُ فَلَانَّ لَا يَشْتَرِكُ  
لَهُ مَالٌ أَوَّلَى (٥) .

(١) الْمُفَنِّي ٣٦٧/٦ شَرْحُ مَنْحِ الْجَلِيلِ ٧٥٤/٤ الْخُرَشِيُّ ٢٢٣/٩ الْخَدَوْنَةُ

الْكُبَرَى ٨٧/٣ أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِلْجَمَّاصِ ٣٦/٣ مُفَنِّي الْمَحْتَاجِ ٢٥/٣

الشَّرَوَانِيُّ وَابْنُ قَاسِمٍ ٤١٦/٦ الْمَجْمُوعُ ٤٩٨/١٤ .

(٢) الْجَوْهَرِيُّ هُوَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ مُحَمَّدٍ السَّدُوسِيِّ أَبُو عَلِيٍّ الْجَوْهَرِيُّ

كَانَ قَاضِيًا فَقِيهًا حَاسِبًا عَاقِلًا ، وَلِيَّ الْقَضَاءِ بِحَصْرِ سَنَةِ ٣١٣ هـ وَتُوفِيَ

بِحَصْرِ سَنَةِ ٣٢٠ هـ ( الْأَعْلَامُ ٦٩/٤ ) .

(٣) الْخُرَشِيُّ ٢٢٣/٨

(٤) مُسْلِمٌ بَشْرَحَ النَّوَوِيِّ ٥٢/١١ وَهُوَ مِنْ حَدِيثِ إِسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهُمَا .

(٥) الْمُفَنِّي ٣٧٠/٦ .

٢ - ارث المسلم من الكافر :

اختلف العلماء في اراث المسلم من الكافر :

١ - فذهب جمهور الصحابة والتابعين والفقهاء الى انه لا يرث

المسلم الكافر (١) .

٢ - وذهب عمرو ومعاذ (٢) ومعاوية (٣) الى : أن المسلم

يرث الكافر (٤) قال ابن قدامة (٥) : وليس بموثوق بمسه

عنهم . فان احمد (٦) قال : ليس بين الناس اختلاف في

أن المسلم لا يرث الكافر (٧) .

---

(١) المغني ٣٦٧/٦ شرح منتهى الارادات ٦٢٥/٢ شرح منج الجليل

٧٥٤/٤ الخرشي ٢٢٣/٨ احكام القرآن للجصاص ٣٦/٣ مغني

المحتاج ٢٤/٣ - ٢٥ المجموع ٤٩٨/١٤ الشرواني وابن قاسم

٤١٥/٦ - ٤١٦ البحر الزخار ٣٦٩/٦ .

(٢) عمرو ومعاذ : سبقت ترجمتها .

(٣) معاوية هو معاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس

أبو عبد الرحمن الأموي . أسلم يوم الفتح ولاء عمر بن الخطاب الشام

بعد أخيه يزيد فأقره عثمان مدة ولايته ثم ولي الخلافة عشرين سنة

وتوفي سنة ٦٠ هـ .

( ) تهذيب التهذيب ٢٠٧/١ .

(٤) المغني ٣٦٧/٦

(٥) ابن قدامة : سبقت ترجمته .

(٦) احمد : سبقت ترجمته .

(٧) المغني ٣٦٧/٦

الأدلة على ذلك :

١ - أدلة القائلين بعدم تورث المسلم من الكافر :

استدلوا بأدلة منها :

- ١ - قوله تعالى ( والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا يعملوه تكتة في الأرض وفساد كبير ) (١) والأيمة تنفي الموالاة بين المسلم والكافر ، والتوارث مني على الموالاة والمناصرة ولا موالاة بين المسلم والكافر بحال (٢) .
- ٢ - حديث أسامة بن زيد رضي الله عنهما (٣) عن النبي ( صلى الله عليه وسلم ) قال : ( لا يرث المؤمن من الكافر ولا الكافر المؤمن ) (٤) وفي رواية : ( لا يرث المسلم الكافر ولا يرث الكافر المسلم ) (٥) .
- ٣ - حديث جابر رضي الله عنهما عن النبي ( صلى الله عليه وسلم ) : ( لا يتوارث أهل ملتين ) (٦) وحديثه أيضا عن النبي ( صلى الله عليه وسلم ) ( لا يرث المسلم النصراني إلا أن يكون عبده أو أمته ) (٨) .

(١) سورة الانفال ٧٣

(٢) مغني المحتاج ٢٤/٣

(٣) أسامة بن زيد : سبقت ترجمته

(٤) البخاري بشرح فتح الباري ١٤/٨

(٥) مسلم بشرح النووي ٥٢/١١ ابو داود بشرح عون المعبود ١٢٠/٨ ابن

ماجة ٩١١/٢ البخاري بشرح فتح الباري ٥٠/١٢

(٦) جابر : سبقت ترجمته

(٧) الترمذي بشرح تحفة الاحوذى ٢٨٩/٦ وفي أبي داود ( لا يتوارث

اهل ملتين شتى ) ١٢٢/٨

(٨) الدارقطني ٧٤/٤ .

٤ - حديث أسامة بن زيد أنه قال زمن الفتح « يا رسول الله أين تنزل غدا ؟ قال النبي ( صلى الله عليه وسلم ) ( وهل ترك لنا عقيل (١) من منزل ؟ (٢) وكان عقيل ورث أبا طالب هو وطالب « ولم يرث جعفر (٣) ولا علي شيئا لأنهما كانا مسلمين وكان عقيل وطالب كافرين . . . . . وكان عقيل قد باع تلك الدور كلها (٤) »

هذه الأحاديث كلها تدل على عدم ارث المسلم من الكافر وهو ظاهر .

(١) عقيل هو عقيل بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم - أبو يزيد « أسلم قبل الهجرة وكان أسن من جعفر بعشر سنين وكان جعفر أسن من علي بعشر سنين وتوفي في أول خلافة يزيد بن معاوية . ( تهذيب التهذيب ٢٥٤/٧ ) .

(٢) البخاري بشرح فتح الباري ١٣/٨

(٣) جعفر هو جعفر بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم - أبو عبد الله الطيار ابن عم رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) أسلم قديما استعمله رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) على غزوة مؤتة واستشهد بها سنة ٨ هـ .

( تهذيب التهذيب ٩٨/٣ )

(٤) فتح الباري ١٤/١٨ - ١٥

٢ - أدلة القائلين بتوريث المسلم الكافر :

استدلوا بأدلة منها :

- ١ - قوله تعالى ( يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين ) (١) فظاهر الآية يقتضي توريث المسلم مسن المرتد إذ لم يفرق بين الميت المسلم وبين المرتد .
- فان قيل : يخصه الحديث ( لا يرث المسلم الكافر ) (٢) والحديث : ( لا يتوارث أهل ملتين شتى ) (٣) .
- أجيب : بأن المراد إسقاط التوارث بين أهل ملتين وليست الردة بملّة قائمة لأنّه وإن ارتد إلى النصرانية أو اليهودية فغير مقرر عليها فليس هو محكوماً له بحكم أهل الملّة التي انتقل إليها . . . . . فثبت بذلك أن الردة ليست بملّة وحديث أسامة مقصور في منع التوارث بين أهل ملتين (٤) .
- ٢ - حديث شامان فيما رواه عبدالله بن بريدة (٥) : ( أن أخوين اختصما إلى يحيى بن يعمر (٦) - يهودى ومسلم -

(١) سورة النساء ١١

(٢) مسلم بشرح النووي ٩٢/١١

(٣) ابوداود بشرح عون المعبود ١٢٢/٨

(٤) أحكام القرآن للجصاص ٣٨/٣

(٥) عبدالله بن بريدة هو عبدالله بن بريدة بن الحصيب الأسلمي - أبوسهل

المروزي ثقة مات سنة ١٠٥ هـ .

( تقريب التهذيب ١٦٨ )

(٦) يحيى بن يعمر هو يحيى البصرى أبو سليمان قاض مرو ثقة كان من

فصحاء أهل زمانه وأكثرهم علماً باللغة مع الورع الشديد . مات سنة ١٢٩ هـ

( تهذيب التهذيب ٣٠٥/١١ ) .

فَوَثَّ المسلم منها ، وقال حدثني أبو الاسود (١) أن رجلاً حدثه أن معاذاً قال سمعت رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) يقول " الاسلام يزيد ولا ينقص " فَوَثَّ المسلم (٢) والحديث يدل على أن المسلم يرث الكافر كما استدل به معاذ رضي الله عنه .

وأجيب : بأن الحديث فيه رجل مجهول كما قاله المنذرى (٣) قال المناوى (٤) : رواه ثقات لكن فيه انقطاع ، وهو الانقطاع بين أبي الاسود ومعاذ ، وقد زعم الجوزقاني (٥) : أنه باطل .

(١) أبو الاسود هو أبو الاسود الديلمي ويقال الدولي البصري القاضي اسمه ظالم بن عمرو بن سفيان بن جندل ، ثقة ، كان من أسلم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وقاتل مع علي يوم الجمل مات في الطاعون سنة ٦٩ هـ وكان من كبار التابعين ، ( تهذيب التهذيب ١٠/١٢ ) .

(٢) أبو داود بشرح عون المعبود ١٢٣/٨

(٣) المنذرى هو عبد العظيم بن عبد القوى بن عبد الله - أبو محمد زكي الدين المنذرى ، عالم بالحديث والمربية من الحفاظ المؤرخين له " الترهيب والترهيب ، وشرح التتبيين ومختصر صحيح مسلم . وتوفي بمصر سنة ٦٥٦ هـ .

( الاعلام ١٥٥/٤ ) .

(٤) المناوى هو محمد بن ابراهيم بن اسحاق السلمي المناوى الشافعي صدر الدين أبو المعالي قاض عالم بالحديث من اهل القاهرة ومات غريقاً في الفرات وهو مقيد في قتال الطاغية سنة ٨٠٣ هـ . ( الاعلام ١٩٠/٦ )

(٥) الجوزقاني هو الحسين بن ابراهيم بن الحسين بن جعفر - أبو عبد الله الهمداني ، من حفاظ الحديث له تصانيف منها : الموضوعات من الاحاديث المرفوعات وتوفي سنة ٥٤٣ هـ . ( الاعلام ٢٤٧/٢ )



وهي مجازفة (١) وإن معناه : يزيد بالداخلين فيه ولا ينقص بالمرتدين لقلتهم أو يزيد بما يفتح من البلاد ولا ينقص بما غلب عليه الكفرة منها (٢) .

ويحتمل أن يراد به من أسلم ترك على إسلامه ومن خرج عن الإسلام رد إليه (٣) .

قال الإمام أبو بكر الجصاص (٤) : وإذا احتل ذلك واحتل ما تأوله معاذ : وجب حمله على موافقة خبر أسامة في منع التوارث ، إذ غير جائز رد النص بالتأويل والاحتقال (٥) .

٣ - الحديث ( الإسلام يملو ولا يملى ) (٦) فالارث من الكافر ضرب من التعالي .

وأجيب : بأن المراد فضل الإسلام على غيره ولم يتعرض فيه الميراث فلا يترك به النص الصريح من الحديث : ( لا يرث المسلم الكافر ) (٧) .

٤ - الحديث ( نرثهم ولا يرثونا ) (٨) .

وأجيب : بأنه ليس من قول النبي ( صلى الله عليه وسلم ) بل هو من قول معاوية كما روى ذلك ابن أبي شيبة (٩) .

- 
- (١) فتح الباري ٥٠/١٢  
 (٢) عون المعبود ١٢٣/٨ المفني ٣٦٧/٦  
 (٣) أحكام القرآن للجصاص ٣٧/٣  
 (٤) أبو بكر الجصاص سبق ترجمته  
 (٥) أحكام القرآن للجصاص ٣٧/٣  
 (٦) البخاري بشرح فتح الباري ٢١٨/٣ وهو من قول ابن عباس رضي الله عنه ورواه الدارقطني بهذا اللفظ مرفوعاً من حديث عائذ بن عمرو ٢٥٢/٣  
 (٧) أبوداود بشرح عون المعبود ١٢٠/٨ مسلم بشرح النووي ٥٢/١١  
 (٨) نيل الأوطار ٨٣/٦ البحر الزخار ٣٦٩/٦  
 (٩) نيل الأوطار ٨٤/٦ .

■ المعقول وهو : أننا ننكح نساءهم ولا يتركون نساءنا

فكذلك نرثهم ولا يرثوننا (١) ■

وأجيب : بأن التوارث مني على المولاة والمناصرة

ولا مولاة بين المسلم والكافر ، وأما النكاح فمن نوع الاستخدام (٢)

✱

والذي يظهر أن الراجح هو رأي الجمهور الذين قالوا بعدم تورث المسلم

من الكافر لصحة الحديث ( لا يرث المسلم الكافر ) (٣) . ولعلو مرتبة

فائه يقضي أن لا يرث المسلم الكافر من غير فرق بين أن يكون حربيا أو ذميا

أو مرتدا فلا يقلل التخصيص إلا بدليل . ولم يوجد دليل صحيح صريح

يخصه . ثم إن قول معاذ ومعاوية هو اجتهاد وهو مصادم للحديث المذكور

ولنص حديث جابر ولتقريره ( صلى الله عليه وسلم ) لما فعل عقيل ثم إن

النقل عنهم في ذلك غير موثوق كما قاله ابن قدامة ■

■ قال الامام النووي رحمه الله (٤) " والصحيح عن هؤلاء كقول الجمهور ■

ولعل هذه الطائفة لم يبلغها هذا الحديث " يعني الحديث ( لا يرث

المسلم الكافر ) ولذا قد نقل عن بعضهم خلاف ما ذكر فكان ممرضي الله

عنه يقول : " لا يرث المؤمن الكافر " (٥) وقال أيضا " لا يرث أهل الطل

ولا يرثوننا " (٦) ■

---

(١) المغني ٣٦٢/٦

(٢) مغني المحتاج ٢٤/٣

(٣) مسلم بشرح النووي ٥٢/١١

(٤) الامام النووي سبقت ترجمته

(٥) ابن ماجه ٩١٢/٢

(٦) المغني ٣٦٢/٦

وقال مسروق رحمه الله (١) : ما أحدث في الاسلام قضية أعجب من قضية قضاها معاوية (٢) قال : كان يورث المسلم من اليهودي والنصراني والنصراني من المسلم قال : قضى بها أهل الشام . فقول مسروق ولا يورث اليهودي / هذا يدل على بطلان هذا المذهب لاخباره أنها قضية فقول مسروق هذا يدل على بطلان هذا المذهب لاخباره أنها قضية محدثة في الاسلام . وذلك يوجب أن يكون قبل قضية معاوية لم يكن يورث المسلم من الكافر . . . (٣) .

### ٣ - ارث المرتد اذا اسلم بعد موت مورثه وقبل قسمة تركته .

اتفق العلماء على أن المرتد اذا اسلم بعد موت مورثه وبعد قسمة تركته أنه لا يرثه لوجود مانع يمنعه عن ارثه وقت موت مورثه ووقت القسمة وهو الكفر واختلاف الدين قال عليه الصلاة والسلام ( لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم ) (٤) ولأن التركة قد انتقلت الى مستحقيها فكل صاحب حق قد أخذ حقه ونصيبه فلم يبق لمن يأتي بعدهم شيء .

(١) مسروق هو مسروق بن الأجدع بن مالك الهمداني الوادي ، تابعي ثقة من أهل اليمن . قدم المدينة في أيام أبي بكر . وسكن الكوفة وشهد حروب علي وكان أعلم بالفتيا من شريح ، وشريح أنصرمه بالقضاء ، وتوفي سنة ٦٣ هـ .

(الاعلام ١٠٨/٨)

(٢) معاوية . سبقت ترجمته

(٣) احكام القرآن للجصاص ٣٦/٣ - ٣٧

(٤) ابو داود بشرح عون المعبود ١٢٠/٨

وأما إذا أسلم قبل القسمة فهل يجوز له ان يرث أولا ؟

اختلف<sup>فيه</sup> العلماء :

١ - فذهب جمهور العلماء من الحنفية والمالكية والشافعية الى

أنه لا يرث (١) وهو قول للحنابلة في نقل أبي طالب (٢) .

٢ - وذهب الحنابلة الى أنه يرث (٣) وقالوا : الحكمة فيه

الترغيب في الاسلام والحث عليه (٤) .

الأدلة على ذلك :

١ - أدلة القائلين بعدم توريثه :

استدلوا بأدلة منها :

١ - الحديث المشهور ( لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر

المسلم ) (٥) .

---

(١) احكام القرآن للجصاص ٤٠/٣ المدونة ٨٧/٣ مغني المحتاج

٢٥/٣ الشرواني وابن قاسم ٤١٦/٦ المجموع ٥٠١/١٤

(٢) المغني ٣٧٠/٦

أبو طالب هو محمد بن علي بن عطية الحارثي - أبو طالب واعظ

زاهد فقيه ، نشأ واشتهر بحكمة وتوفي سنة ٣٨٦ هـ .

( الاعلام ١٥٩/٧ )

(٣) المغني ٣٧٠/٦ شرح منتهى الارادات ٦٢٦/٢

(٤) شرح منتهى الارادات ٦٢٦/٢

(٥) أبو داود بشرح عون المعبود ١٢٠/٨ ابن ماجة ٩١١/٢ .

٢ - العقول وهو : أن الملك قد انتقل إلى المسلمين والعائ

من الارث متحقق وقت موث مورثه ولم يكن وارثا عند ذلك (١)  
 والميراث قد ثبت لا قرب الناس من المرتد يوم مات مورثه (٢)  
 ولا أنه يستحق بالموت ، فاذا انتقل عن ملك الميت بموته لم يضاف  
 أهله فلا يرث كما لو أسلم بعد القسمة (٣) ولا أنه عتق  
 الموت لا ماضية بينه وبين أحد لا يرد له (٤) .

٢ - أدلة القائلين بتوريثه :

استدلوا بأدلة منها :

١ - حديث ابن عباس رضي الله عنه عن النبي ( صلى الله عليه  
 وسلم ) : ( كل قسم قسم في الجاهلية فهو على ما قسمتم  
 ، وكل قسم أدركه الاسلام فانه على قسم الاسلام ) (٥) وفي  
 رواية عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (٦) : ( ما كان من  
 ميراث قسم في الجاهلية فهو على قسم الجاهلية وما كان  
 من ميراث أدركه الاسلام فهو على قسم الاسلام ) (٧) وهذا  
 القسم أدركه المرتد حال اسلامه فيستحق من الميراث .

(١) المغني ٣٧١/٦

(٢) المدونة الكبرى ٨٧/٣

(٣) فتح الباري ٥٠/١٢

(٤) الشرواني وابن قاسم ٤١٦/٦ بتصرف

(٥) ابوداود بشرح عون المصنوع ١٢٤/٨

(٦) عبد الله بن عمر : سبقت ترجمته .

(٧) ابن ماجة ٩١٨/٢ .

٢ ما رواه الطبراني (١) : أن يزيد بن قتادة (٢) حدث  
أن رجلاً من أهل مات وهو علي بن عبد الله الأسلمي قال :  
فورشته أختي دوني وكانت علي دينه ، ثم إن أبي أسلم  
فشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما مات ،  
فأحرزت ميراثه ، وكان ترك غلاماً ونحلاً ، ثم إن أختي أسلمت  
فخاصمتني في الميراث إلى عثمان (٣) فحدثني عبد الله  
بن الأرقم (٤) أن عمر قضى أنه من أسلم علي ميراث قبل أن  
يقسم فله نصيبه . فقضى به عثمان فذهبت بذلك الأول  
وشاركمتني في هذا (٥) .

وأجيب عن هذه الأدلة : بأنها كانت في الموارث التي  
كانت في الجاهلية فإنها لم تقع علي حكم الشرع . فلما طرأ  
عليها الإسلام حملت علي أحكام الشرع . فيقسم منها علي  
حكمه . هذا فيما لم يقع مستقراً قبل ورود الشرع . فإذا  
استقر ثابتاً قبل وروده فقد عفى لهم عما قد اقتسموه .

(١) الطبراني : سبقت ترجمته

(٢) يزيد بن قتادة هو يزيد بن قتادة العنزي حديثه في البصريين .  
في كتاب الجرح والتعديل لشيخ الإسلام الرازي ٢٨٤/٩ .

(٣) عثمان : سبقت ترجمته .

(٤) عبد الله بن الأرقم بن عبد يافث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة  
القرشي الزهري أسلم عام الفتح وتوفي في خلافة عثمان رضي الله  
عنه .

( تهذيب التهذيب ١٤٦/٥ )

(٥) مجمع الزوائد ٢٢٦/٤ وانظر المصنف للمحافظ عبد الرزاق ٢٦/٦

وأما موارث الاسلام فقد ثبتت واستقر حكمها على وجوه معلومة  
ولا يجوز ورود النسخ عليها فلا اعتبار فيها بالقسمة ولا عددها  
قال تعالى ( ان امروء هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف  
ما ترك ) (١) فأوجب الميراث بالموت من غير شرط القسمة .  
فمن أتمم بعد الموت قبل القسمة لاحظ له في الميراث (٢) .  
وأما قول ابن قدامة في قضية عمر رضي الله عنه أنها قضية  
انتشرت ولم تنكر فكانت اجماعا فقيه نظر . فان المشهور عن طي  
رضي الله عنه أنه يخالفه وقال أنه لا يرث ولا شيء له (٣) .  
٣ الموقوف وهو أن التركة إنما يتحقق انتقالها اليه  
بقسمتها وهوزها واختصاص كل من الوارثين بنصيبه وما قبل ذلك  
فهي بمنزلة ما قبل الموت .

وأجيب : بأنهم قد ملكوها بالموت ملكا قهريا .  
ومساوها لهم (٤) .

\*

والذي يظهر أن الراجح هو رأى الجمهور الذين قالوا بعدم توريثه  
لأن الأدلة التي يستدلون بها ليس عليها اعتراض يسقطها . ولصحة  
حديث ( لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم ) (٥) وأما استدلال الفريق  
الثاني بحديث ابن عباس وابن عمر ويزيد بن قتادة فقد أجيب عنها فيما  
سبق .

(١) سورة النساء ١٢٦

(٢) أحكام القرآن للجصاص ٤١/٣ بتصرف

(٣) عون المعبود ١٢٦/٨ بتصرف

(٤) عون المعبود ١٢٦/٨ بتصرف

(٥) إبداء بشرع عون المعبود ١٢٠/٨





٣ - وذهب الخطاط في قول وقتادة (١) وسعيد بن أبي عروبة (٢) إلى أنه لورثته الذين على دينه الذي ارتد اليه دون ورثته المسلمين (٣) .

الأدلة على ذلك :

١ - أدلة القائلين بأنه في

استدلوا بأدلة منها :

- ١ - عموم الآية ( والذين كفروا بعضهم أولياء بعض ... ) (٤)  
فالآية تنفي الولاية والموالة بين المسلم والكافر ، والميراث نوع من أنواع الموالة ، ولا موالة بينهما فلا يرث أحدهما الآخر .
- ٢ - عموم حديث أسامة السابق (٥) ( لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم (٦) ) والحديث ( لا يتوارث أهل ملتين شئ ) (٧)  
فالحديث نفي التوارث بين المسلم والكافر فيجب أن لا يرثه .  
واعترض الحنفية بأن المرتد ليس على الملة ، والحديث جاء

---

(١) قتادة هو قتادة بن دعامة بن قنادة بن عذير - أبو الخطاب السدوسي البصري . مفسر حافظ ضريركه ولد سنة ٦١ هـ وتوفي سنة ١١٨ هـ (الاعلام ٢٧/٦)

(٢) سعيد بن أبي عروبة اسمه مهران اليشكري ، ثقة حافظ له تصانيف ولكنه كثير التدليس واختلط ، من السادسة مات سنة ست وخمسين .  
[ تقريب التهذيب ١٢٤ ]

(٣) المغني ٣٧٢/٦ ٩/٩

(٤) سورة الانفال ٧٣

(٥) أسامة ، سبقت ترجمته

(٦) البخاري بشرح فتح الباري ١٢/٥٠

(٧) ابوداود بشرح عون المعبود ١٢٢/٨

في منع التوارث بين أهل ملتين ، وقياس المرتد على الكافر  
لم يصح لأن من الكفار من تؤكل ذبيحته وتنفك نساؤه هم  
بخلاف المرتد فإنه لا يحل لنا ذلك .

وأجيب : بأن الردة أشد كفرا لأن من دخل في الاسلام  
ورأى محاسنه ثم ارتد عنه فقد اعتدى على عقيدته وهتك  
حرمتها فينبغي ان يأخذ احكام الكفار بل أشد منهم .  
ثم ان المرتد مات كافرا والمسلم لا يرث الكافر اجماعا (١)  
وانه لم يرث بحال فلم يرث كالكافر (٢) .

٣ - المحقول وهو : أنه مال حربي لا أمان له ولم يوجب  
عليه بخيل ولا ركاب فيكون فيئا (٣) .

٢ - أدلة القائلين بأنه ميراث لورثته المسلمين :

استدلوا بأدلة منها :

١ - قوله تعالى ( ... وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض  
في كتاب الله ، ان الله بكل شيء عليم ) (٤) فصله الرحم  
بين المرتد وقريبه المسلم لا تزال باقية وهي سبب في ارثه .  
وأجيب : بأن اثبات الرحم بينهما في الاحكام الشرعية

---

(١) فتح القدير لابن الهمام ٧٥/٦

(٢) المجموع ٥٠٠/١٤

(٣) فتح القدير لابن الهمام ٧٥/٦ البحر الرائق ١٤١/٥

(٤) سورة الأنفال ٧٥

فيه نظر فان الله قال لنبيه نوح عليه السلام (١) في شأن ابنه الكافر : ( قال يا نوح انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح . (٢) )

فنفي الله سبحانه ان يكون بينهما صلة القرابة لا اختلافهما في الايمان . ولا أنه لا موالاة بين المسلم والكافر فلا يرث .

٢ - عن الحكم بن عتيبة (٣) : أن المستورد العجلى ارتد

عن الاسلام فاستتابه علي فأبى ان يتوب فقتله ، وقسم ماله بين ورثته وأمر امرأته أن تعتد أربعة أشهر وعشرا (٤) .

وقالوا : كان هذا بمحض من الصحابة رضي الله عنهم من فيز انكار فكان اجماعا (٥) .

وأجيب : بأن ابن عباس رضي الله عنهما (٦) قد خالف في

ذلك (٧) ثم ان هذا الحديث فيه راو مجهول فلا يحتج به .

وهو حديث موقوف على علي رضي الله عنه ومخالف لحديث اسامة الصحيح الذي أخرجه البخاري رحمه الله .

---

(١) نوح عليه السلام هو نبي الله ورسوله نوح بن لا مك بن متوشال بن ادريس عليه السلام . أرسله الله الى قوم فسد حالهم ونسوا أصول الشريعة التي انزلها على أنبيائه ورسله السابقين .

( العقيدة الاسلامية وأسسها ٤٢٠ )

(٢) سورة هود ٤٦

(٣) الحكم بن عتيبة هو الحكم بن عتيبة - ابو محمد الكندي الكوفي ثقة ثبت فقيه الا انه ربما دلس من الخامسة مائة سنة ثلاث عشرة أو بعدها .

( تقريب التهذيب ٨٠ )

(٤) مصنف عبد الرزاق ١٠٥/٦

(٥) البحر الرائق ١٤١/٥ بدائع الصنائع ٩/٣٩١

(٦) ابن عباس . سبقت ترجمته

(٧) المغني ٣٧٢/٦

٣ - أدلة القائلين بأن ميراثه لورثته الذين على دينه الذي انتقل اليه :

استدلوا بأدلة منها :

١ - قوله تعالى ( والذين كفروا بعضهم أولياء بعض ) (١)

أثبتت الآية ولاية الكفار بعضهم بعضا ، والمراد كافر ، والميراث نوع من الولاية فيثبت ميراثه لورثته الذين كانوا على الملة التي انتقل اليها .

٢ - أن آيات الميراث عامة للمسلمين والكفار فلا يخرج من حكمها إلا ما أخرجه نص صحيح (٢) .

وأجيب : بأن إطلاق آيات الميراث للكفار كالمسلمين فيه نظر ، لأن الخطاب بفروع الشريعة للكفار فيه اختلاف بين العلماء فلا تجزم بكأن هذه الآيات يخاطب بها الكفار كالمسلمين .

\*

والذي يظهر أن الراجح هو رأي الجمهور الذين قالوا ان ميراثه في\*  
لميت مال المسلمين لا أدلة صريحة بعدم الانتوارث بين المسلم والكافر وهو  
حديث صحيح أخرجه البخاري ، وأما الأدلة التي استدل بها الفريق  
الآخر فقد أجيب عنها . والله أعلم .

---

(١) سورة الانفال ٧٣

(٢) المحلى ٣٠٧/٩

ادعاء الورثة واختلافهم على موت مورثهم :

وإذا ادعى ورثة المرد من المسلمين اسلام مورثهم قبل موته فقد ذكرت الشافعية انهم يكلفون البيعة ، فإذا جاءوا بها دفع اليهم ماله ، ولكن إذا كانت البيعة من يرثه : لم تقبل ، وإن لم يأتوا بها فهو على السدة حتى تعلم توبته (١) .

وان اختلف الورثة على موته ، فأقر بعضهم أنه مات كافرا ، وأقر بعضهم أنه مات مسلما ، دفع الي من أقر أنه مات مسلما نصيبه ، لأنه محكوم باسلامه ، وأما من أقر أنه مات كافرا ، فإن بين سبب كفره كسجوده لصنم فإنه لم يرثه ، وتخصيته في بيت المال لأنه مرد يزعمه ، وإن ذكر غير ما هو ردة كقوله كان يشرب الخمر ، صرف اليه وإن لم يذكر شيئا وقف (٢) .

---

(١) الأ م ١٥١/٦ بتصرف

(٢) المجموع ١٩/١٨ الشرواني وابن قاسم ٩٥/٩ .

## المبحث الثاني : أملاكه التي كانت بعد رده

أما أمواله التي كانت بعد رده في حال حياته فظاهر كلام الفقهاء أنها لا فرق بين أن تكون قبل رده وبعد ها ، فقد قالت الشافعية : وما كسب في رده فهو كما ملك قبل الردة إذا قدر عليه ، فان رجع الى الاسلام دفع اليه ماله كله (١) غير أن الأحناف قالوا : ان كسب الردة في بعد الحكم بملكه كموته حقيقة ، فان عاد مسلما ووجد كسب رده قائما فالظاهر أنه لا يسترده (٢) هذا ما كان في حال حياته ، وأما ما كان بعد موته فقد اختلف العلماء في ذلك :

- ١ - فذهب جمهور العلماء ومطهر أبو حنيفة والشافعي انه في موضع في بيت مال المسلمين (٣) .
- ٢ - وذهب أبو يوسف ومحمد (٤) والزيدية : الى أنه ميراث لورثته المسلمين (٥) ، ويستند التورث الى ما قبيل رده فيجمل كأنه اكتسبه في حال الاسلام فورثه ورثته منه من وقت الاسلام ، ان الردة سبب الموت فيكون تورث المسلم من المسلم (٦) .

(١) الأم ١٥١/٦

(٢) البحر الرائق ١٤٥/٥

(٣) الأم ١٥١/٦ المجموع ٥٠٠/١٤ مفتي المحتاج ٢٥/٣ الشرواني

وابن قاسم ٤١٦/٦ البحر الرائق ١٤٢/٥ فتح القدير لابن الهمام

٧٥/٦ بدائع الصنائع ٤٣٩٢/٩ شرح منح الجليل ٤٦٦/٤ شرح

مفتي الارادات ٣٩٣/٣

(٤) أبو يوسف ومحمد : سبقت ترجمتهما

(٥) فتح القدير لابن الهمام ٧٥/٦ البحر الرائق ١٤٢/٥ البحر الزخار

٤٢٧/٦

(٦) المراجع الحنفية السابقة .

### الأدلة على ذلك :

وأما أدلة الفريقين فهي نفس الأدلة التي يستدلون بها في ميراثه عن كسبه في الاسلام . وقد سبق ذكرها في بحث " ميراث المرتد ومصيروه " ولا داعي لاعادته هنا .

### المبحث الثالث : أموال المرتدة :

لا تختلف احكام المرتدة عن المرتد عند جمهور العلماء حيث أنها تقتل عندهم كما سبق . خلافا للأحناف الذين قالوا بعدم قتلها ، وكذلك أحكامها المالية ، فإنها تأخذ أحكامه في كل من الحالتين ، الحالة التي كانت فيها قبل موتها والحالة التي بعده ، وأما الأحناف فقالوا ان المرتدة لا يزول ملكها من أموالها بخلاف عندهم - لأنها لا تقتل فلم تكن ردتها سببا لزوال ملكها عن أموالها (١) فيبقى كل من كسبها - كسبها في اسلامها وفي ردتها - على ملكها الى أن يرثه ورثتها ، لأنه بردتها لا تزول عصمة نفسها حتى لا تقتل ، وعصمة المال تبع لعصمة النفس ولأنه لا هراب منها فلم يوجد سبب الفسخ (٢) .

وأما تصرفاتها في مالها فإنها تجوز عند الحنفية باتفاق (٣) . وفي قول " فيه تفصيل " ان كان تصرفا ينفذ من المسلم ينفذ منها . وان كان لا ينفذ من المسلم لكن يصح من هو على طاعة انتحلت اليها ، كاليهودي والنصارى ففيه اختلاف . قال بعضهم : انه يصح وينفذ . وقيل لا

---

(١) بدائع الصنائع ٤٣٨٩/٩ البحر الرائق ١٤٠/٥

(٢) البحر الرائق ١٤٢/٥ فتح القديولا بن الهمام ٧٨/٦

(٣) بدائع الصنائع ٤٣٨٩/٩

بعضهم : انه لا يصح ولا ينفذ الا ما يصح من المسلم (١) وأما ميراثها فانه يرثها زوجها ان ارادت - وهي مريضة - فطأت من ذلك المرض أو لحقت بهدار الحرب لأنها قصدت الفرار من ميراث الزوج بعد ما تعلق حقه بطلبها بسبب مرضها ، بخلاف ما لو ارادت - وهي صحيحة - فانه لا يرثها لأنها لا تقتل فلم يتعلق حقه بطلبها بالردة (٢) وكذلك المرد فان امرأته المسلمة ترثه اذا مات او قتل وهي في العدة لأنه يصير قاراً من الارث (٣) .

والذى يظهر لي ان اموالها وتصرفاتها موقوفة - كأموال المرد وتصرفاته - ان اسلمت فادلت اليها اموالها ونفذت تصرفاتها والا فلا ، فان زوال العصمة لا يلزم منه زوال الملك ، واستباحة دمه موقوفة على توبتها فوجب أن يكون زوال ملكها موقوفاً كذلك . والله أعلم .

(١) البحر الرائق ١٤١/٥

(٢) فتح القدير لابن الهمام ٢٨/٦ البحر الرائق ١٤٣/٥

(٣) البحر الرائق ١٤١/٥



## الفصل الثاني

### الحقوق المتعلقة بأموال الميراث

إذا كان على الميراث حقوق تتعلق بأمواله فلا بد عليه أن يوفيهما كالدین ونفقة زوجته وغير ذلك .

#### المبحث الأول : دين الميراث

الدين حق ثابت على الشخص يجب أدائه حيا وميتا وإذا مات قضى عنه ورثته من تركته قبل أن تقسم بينهم ، والميراث إذا كان عليه دين يجسب عليه قضاء . كسائر الناس . ولكن من أى المال يقضى به دينه .

اختلف العلماء في ذلك :

- ١ - فذهب جمهور العلماء ومحمد وأبي يوسف إلى أنه يقضى من ماله (١) ولا فرق بين أن يكون من كسب الاسلام أو كسب الردة ، لأنهما جميعا من ملكه (٢) فيجب قضاء . منه لأن دين الانسان يقضى من ماله لا من مال غيره .
- ٢ - وذهب أبو حنيفة إلى أن الدين الذى لزمه في حال الاسلام يقضى مما اكتسبه في حال الاسلام . فان فضل عنه شيء ورثه ورثته ، وأن ما لزمه في حال الردة يقضى مما اكتسبه في حال ردته ، ولو فضل شيء من كسب ردته لا يورث لأنه يورث كسب الردة .

(١) المجموع ١٨/١٨ المغني ٩/٩ شرح منتهى الارادات ٣/٣٩٣  
المدونة الكبرى ٤/١٢٤ شرح منج الجليل ٤/٤٦٩ فتح القدير  
لابن الهمام ٦/٨٢ البحر الرائق ٥/١٤٢ بدائع الصنائع ٩/٤٣٩٤  
البحر الزخار ٦/٣٦٩ .

(٢) فتح القدير لابن الهمام ٦/٨١-٨٢ البحر الرائق ٥/١٤٢ .

ومن أيهما يبدأ بقضاء دينه ؟ فيه قولان للامام أبي حنيفة ■  
قول : انه يبدأ بكسب الردة ، لأن كسب الاسلام حق  
الورثة ، وكسب الردة خالص حقه . بمعنى انه ما تعلق به حق  
الغير . وهو ماله عند الموت ، فيتعلق الدين به فكان قضاء  
الدين منه أولى الا اذا تعذر بأن لم يف به فحينئذ يقضى  
الباقى من كسب الاسلام .

وقول : انه يبدأ بكسب الاسلام الا أن لا يفى به ،  
فيقضى الباقي من كسب الردة . وهو الصحيح لأن دين الانسان  
يقضى من ماله لا من مال غيره ، وكسب الردة من مال جماعة  
المسلمين ، فلا يقضى منه الدين الا لضرورة كأن لم يف به  
كسب الاسلام فيقضى الباقي منه ضرورة (١) .

والذى يظهر أن الراجح هو رأى الجمهور القائلين بوجوب قضاء دينه  
من ماله بلا تفريق بين كسب الاسلام وكسب الردة . ولا داعى للتفرقة بينهما  
في قضاء الحقوق التى يجب عليه قضاؤها . والله أعلم .

---

(١) فتح القدير لابن الهمام ٨٠/٦-٨١ البحر الرائق ١٤٢/٥ بدائع

الصنائع ٤٣٦٤/٩

### الملحش الثاني : نفقة الزوجة والا قارب :

من واجبات الانسان ان ينفق على أهله واولاده واقاربه . والمر تد اذا ارعد عن الاسلام فهل يلزمه نفقة زوجته أو لا ؟

اختلف فيه العلماء :

- ١ - فذهب جمهور العلماء الى أنه يلزمه نفقة زوجته في عدتها وقربه من ماله ، لأنهما حقوق متعلقة به ولا يجوز تعطيلها (١) .
  - ٢ - وذهب الشافعية في قول والمالكية الى أنه لا يلزمه ذلك لأنه لا مال له . وعللت المالكية بأنه لا ينفق منه على زوجته ولا على اولاده زمن استنابته لعسره برده (٢) .
- وهذا الخلاف متفرع عن القول بزوال ملكه أو عدمه ، فان قلنا ببقاء ملكه أو بوقته فانه يلزمه قطعا (٣) .
- وأما اذا كانت المرأة هي التي ارعدت فلا نفقة لها لأنها صارت حائسة نفسها بغير حق ، وعرضتها للقتل ، فكانت كالناشوة ولا أنه لا سبيل للزوج الى رجعتها و تلافي نكاحها (٤) .

- 
- (١) البحر الرائق ٢٣٢/٣ المبسوط ٤٩/٥ المغني ١٧٤/٧ الانصاف ٢١٦/٨ شرح منتهى الارادات ٦٢/٣ ٣٩٣٠ المحرر ١٦٨/٢ الأم ١٥١/٦ المجموع ١٨/١٨ مغني المحتاج ٢٠١/٣ ١٤٢/٤ البحر الزخار ٢٧٥/٤
  - (٢) مغني المحتاج ١٤٣/٤ شرح منج الجليل ٤٦٩/٤
  - (٣) مغني المحتاج ١٤٣/٤ يتصرف
  - (٤) فتح القدير لابن الهمام ٤٣٠/٣ البحر الرائق ٢٣٢/٣ المبسوط ٤٩/٥ شرح منتهى الارادات ٦٢/٣ المغني ١٧٤/٧ المحرر ٣٠/٢ مغني المحتاج ٢٠١/٣ البحر الزخار ٢٧٥/٤

وأما المالكة فلهم وجهة أخرى وهي أن المرتدة إذا كانت  
حاملًا فلها النفقة والسكنى ، لأن الولد يلحق بأبيه وإن لم تكس  
حاملًا فلم تؤخر في الاستتابة فإن تابت وألا ضرب عنقها ، ولا نفقة  
لها بهذه الاستتابة (١) .



والذى يظهر أن الراجح هو رأى الجمهور الذين قالوا بوجوب نفقة  
الزوجة وقريبه من ماله إذا كان هو المرتد ، لأنها حقوق يجب أدائها  
ولا يجوز تعطيلها ، وأما إذا كانت المرأة هي المرتدة فلا نفقة لها  
لأنها أصبحت ناشزة فسقطت النفقة . والله أعلم .

---

(١) المدونة الكبرى ١١٢/٢ الخرشى ١٦٢/٤

### المبحث الثالث : الزكاة :

الزكاة حق من الحقوق التي يجب على المسلمين أدائها . وأما المرت  
فهل يجب عليه أدائها أو لا ؟

اختلف في ذلك العلماء بناء على اختلافهم في بقاء ملكه وزواله .

١ - فذهب الحنفية والشافعية في قول والحنابلة في قول الى  
أنها لا تجب (١) .

٢ - وذهب الشافعية في قول والحنابلة في قول الى : أنها  
تجب (٢) وهو الظاهر من مذهب المالكية حيث قالوا : ( ان  
الردة أسقطت زكاة فعلها في مدتها أي ابطلت ثوابها .  
ويجب عليه قضاؤها سواء وجب ذلك قبل ارتدادها أو أدركه  
وقت وجوبه وهو مرتد ) (٣) .

### الأدلة على ذلك :

١ - أدلة القائلين بعدم وجوبها :

استدلوا بأن الزكاة عبادة ، والكافر ليس من أهل العبادة لعدم تحقق  
شرط الأهلية - وهو الاسلام - فلا يكون أهلاً لوجوبها كالكافر الأصيل (٤) .

(١) بدائع الصنائع ٨١٣/٢ البحر الرائق ٢١٨/٢ المجموع ٢٧٩/٥

- ٢٨٠ الانصاف ٥/٣

(٢) المجموع ٢٧٩/٥ - ٢٨٠ الانصاف ٥/٣

(٣) الخرشى ٦٨/٨ شرح منح الجليل ٤٧٢/٤ مواهب الجليل ٢٨٢/٦

(٤) بدائع الصنائع ٨١٣/٢ المجموع ٢٨٠/٥

أدلة القائلين بوجوبها :

٢

استدلوا بأنه أهل للوجوب لقدرته على الأداة بخلاف الكافر الأصلي  
فإنه غير مخاطب بفروع الشريعة ، أما المرتك فأنه ارتد بعدما عرف محاسن  
الاسلام فكان كفره أغلظ فلا يلحق به (١) ولأن الزكاة حق التزمه  
بالاسلام فلم يسقط عنه بالردة كحقوق الأتباع من النفقات والغرامات (٢) .

\*

والذى يظهر أن الراجع هو التفصيل وهو ان رجع الى الاسلام  
وحكمنا بأن ملكه لم يزل فإنها تجب ، وان لم يرجع وحكمنا بأن ملكه  
قد زال فإنها لا تجب . والله أعلم .

---

(١) بدائع الصنائع ٨١٣/٢ بتصرف وزيادة

(٢) المجموع ٢٧٩/٥ - ٢٨٠

### الفصل الثالث

#### تصرفات المرتبة

أما تصرفات المرتبة فقد ذكرها العلماء بتفاصيل ، فان تصرفاته مبنية على أصل الملك .

فقال الشافعية : ان قلنا ان ملكه زال بالردة : فانه لم يصح تصرفاته ، ولم يحتج الى الحجر عليه ، وان قلنا انه موقوف أو مراعي ويحجر عليه الحاكم فان تصرفه بعد الحجر عليه : لم يصح لأنه حجر ثبت بالحاكم فمنع صحة التصرف فيه كالحجر على السفينة .

وأما تصرفه قبل الحجر عليه ففيه ثلاثة أقوال بناءً على الأقوال في بقاء ملكه . قول : انه يصح لأنه لا يزول ملكه عن ماله فيصح تصرفه . وقول : انه لا يصح لأنه يزول ملكه عن ماله فلا يصح تصرفه . وقول : انه موقوف لأن ملكه موقوف فان أسلم لم يزل ملكه فيصح تصرفه . وان مات على رده زال ملكه فلا يصح تصرفه (١) .

ولهم تفصيل آخر وهو : ان كان ما يقبل الوقف بأن يقبل التعليق كمتق وندبر ووصية فتصرفه موقوف ، ان أسلم بان نفوذه والا بأن مات مرتبدا فلا ينفذ ، وان كان ما لا يقبل الوقف بأن لا يقبل التعليق كبيع و هبة ورهنه وكتابته ففيه قولان :

قول في الجديد : أنها باطلة بناءً على بطلان وقف المقود .  
وقول في القديم : أنها موقوفة بناءً على صحة وقف المقود ، فان أسلم حكم بصحتها والا فلا (٢)

---

(١) المجموع ١٨/١٦ - ١٨

(٢) مفتي المحتاج ١٤٣/٤ الشرواني وابن قاسم ١٠٠/٩

وأما الأحناف فقالوا : تصرفات المرتد على أقسام :

- ١ - نافذ بالاتفاق وهو ما لا يفترق إلى حقيقة الملك وتمام الولاية كالاستيلاء (١) وقبول الهبة وتسليم الشفعة والحجر على عبده ، فإنها لا تفترق إلى حقيقة الملك ، وكالطلاق فإنه لا يفترق إلى تمام الولاية .
- ٢ - باطل بالاتفاق وهو ما يعتمد الملة (٢) كالنكاح والذبيحة والصيد بالكلب والارث والشهادة ، فالمرتد لا ملّة له لأنه غير مقرر على ما انتقل إليه من دين سماوي أو غيره .
- ٣ - موقوف بالاتفاق وهو ما يستلزم المساواة من التصرف أو ولاية متعدية كالمفاوضة مع المسلم ، فإنها تعتمد المساواة بين الشريكين ، ولا مساواة بين المسلم والمرتد ، فيتوقف عقد المفاوضة ، وكذا تصرفه على ولده الصغير وفي مال ولده وهو ما يسمى بالولاية المتعدية ، فإن أسلم نفذ ، وإن مات أو قتل أو قضى باللحاق <sup>بطني</sup> باطل بالاتفاق .
- ٤ - مختلف في توقفه وهو ما عدا ذلك من بقية التصرفات كالبيع والشراء والعتق والهبة والرهن ، فعند أبي حنيفة أنه موقوف وعند أبي يوسف ومحمد أنه جائز (٣) .

(١) الاستيلاء وصورته هو إذا جاءت جاريت بولد فادعاء ثبت نسبه منه ويرث ذلك الولد مع ورثته وتصير الجارية أم ولد له .

انظر حاشية الطحطاوي ٤٨٧/٢ البحر الرائق ١٤٤/٥

(٢) الملة - المراد بها ما يتدين به أهل الملة من أهل الكتاب والمشركين نكاحا يقررون عليه ويجرى به التوارث بين الزوجين لأن ما هو الغرض من النكاح يحصل عند ذلك وهو التوالد والتناسل والمرتد والعردة ليسا على تلك الملة فلا يصح نكاحهما .

(فتح القدير لابن الهمام ٨٢/٦ - ٨٣)

(٣) فتح القدير لابن الهمام ٨٢/٦ البحر الرائق ١٤٣/٥ - ١٤٤ الهداية ١٦٧/٢



وأما الجنايلة فقالوا : ان تصرفات المرتد في ردة بالبيع والهبة  
والمعتق والتدبير والوصية ونحو ذلك موقوفة للحجر عليه لحق المسلمين (١) .  
وقالوا أيضا : ان تصرف قبل الحجر عليه انبنى على الأقوال الثلاثة  
في ملكه ، وان تصرف بعد الحجر عليه لم يصح تصرفه كالمسفيه (٢) .

وفصل بعضهم قاعلا : ان قلنا انه يرثه ورثته من المسلمين أو من  
أهل دينه الذي اختاره فإنه لا ينفذ معاوضته وتوقف تبرعاته ، وان قلنا انه  
يصير ماله فيئا من حين موته فإنه لا يصح تصرفه فيه ، وان قلنا انه يصير فيئا  
بمجرد ردة فإنه توقف تصرفاته كلها (٣) .

وأما الملكية فقالوا : انه يحجر عليه الامام بمجرد ردة ويمنعه من  
التصرف فيه (٤) والمراد به ان أمواله موقوفة .

ومن هذه التفاصيل للعلماء نستطيع أن نقول بالاجمال أن لهم  
ثلاثة أقوال رئيسية في تصرفاته بناء على أصل ملكيته وهي :  
١ - أن تصرفاته موقوفة ، ان أسلم بان نفوذه والا بان فساده .  
واستدلوا بأن المرتد عربي مقهور تحت أيدينا على ما قررناه في توقف  
الملك ، وتوقف تصرفاته بناء عليه وصار كالعربي يدخل دارنا بشير  
أمان - فهو سرقتوقف تصرفاته لتوقف حاله . فكذا المرتد .

---

(١) المغني ١٠/٩ شرح منتهى الإرادات ٣٩٣/٣

(٢) المغني ١٠/٩

(٣) المحرر ١٦٨/٢

(٤) شرح منج الجليل ٤٦٩/٤

وفي الأهلية خلل لاستحقاقه القتل لبطلان سبب العصمة بخلاف

الزاني وقاتل العمد لأن استحقاق القتل جزاء على الجناية (١).

٢ - أن تصرفاته صحيحة ونافذة ، واستدلوا بأن الصحة تعتمد

الأهلية والنفاز يعتمد الملك ، ولا خفاء في وجود الأهلية لكونه

مخاطبا ، ووجود الملك لقيامه قبل موته ، ولا أنه كان ثابتا له حالة الاسلام

لوجود سبب الملك وأهليته وهي الحرية ، والردة لا تؤثر في شيء

من ذلك (٢) .

٣ - أن تصرفاته باطلة : واستدلوا بأن ملكه قد زال بحد (٣)

فلا تصح تصرفاته لتصرفه في ملك غيره .

\*

والذى يظهر أن الراجح هو رأى القائلين بأن تصرفاته موقوفة لأن

ملكه تعلق به حق غيره مع بقاء ملكه فيه فكان تصرفه موقوفا كتهج المريض (٤)

والله أعلم .

وبناء على اختلافهم في أصل الملكية في أمواله اختطفوا في التملك كتملكه

بالصيد والاحتشاش والشراء وغيره ، فمن قال بثبوت ملكه شأبت له الملك

في التملك لأنه أهل للملك ، ومن قال بزوال ملكه : لم يثبت له ملكا لأنه

ليس بأهل للملك (٥) .

(١) فتح القدير لابن الهمام ٨٤/٦ البحر الرائق ١٤٣/٥-١٤٤

(٢) فتح القدير لابن الهمام ٨٣/٦ البحر الرائق ١٤٣/٥ بدائع الصنائع

٤٣٨٨/٩

(٣) المغني ١٠/٩

(٤) كذا قرره ابن قدامة في المغني ١٠/٩

(٥) المغني ١٠/٩ مغني المحتاج ١٤٢/٤

وبهذا نعلم أن للردة أثرا في أهلية المرتد للطك والتملك والتصرف  
وتدخل في هذه التصرفات جميع العقود من البيع والشراء والهبة والرهن  
والوصية والوقف والشفعة والوكالة والشركة والمزارة والمكاتبة . وقد ذكر  
بعض الفقهاء بعض هذه العقود مفصلة ولم يذكرها الآخرون ونحن نسي  
هذا الصدد سنذكر شيئا مما ذكره ان شاء الله .

## ١ - البيع والشراء :

البيع والشراء نوع من انواع التصرفات المالية . وقد سبق الكلام في اختلاف  
المعلماء في تصرفات المرتد وبما أدلتها . فمن قال ان تصرفاته موقوفة  
كالحنابلة والمالكية والشافعية في قول والإمام أبي حنيفة قال : بوقف يمينه  
وشرائه . ومن قال أنها جائزة وناغذة كالإمام أبي يوسف ومحمد  
قال : بنفوذها . ومن قال أنها باطلة كالشافعية في قول والإمام  
أبي بكر من الحنابلة قال بمطلانه .

والأدلة ههنا هي نفس الأدلة التي ذكرت سابقا في تصرفاته . (١)

## ٢ - الرهن والهبة :

وكذا رهنه وهبته (٢) إلا ما روى عن محمد الخرششي (٣)

(١) المغني ١٠/٩ شرح منج الجليل ٤٦٩/٤ مغني المحتاج ١٤٣/٤ بدائع  
الصنائع ٤٣٨٨/٩

(٢) البصوط ١٥٣/٢١ البحر الرائق ١٤٣/٥ بدائع الصنائع ٤٣٨٨/٩

مغني المحتاج ١٤٣/٤ الشرواني وابن قاسم ١٠٠/٩ المغني ١٠/٩

(٣) محمد الخرششي هو محمد بن عبد الله الخراشي المالكي أبو عبد الله - أول

من تولى مشيخة الأزهر كان فقيها فاضلا ورعا أعمام وتوفي بالقاهرة

سنة ١١٠١ هـ ومن كتبه الشرح الكبير هلي متن خليل . والشرح الصغير

(الأعلام ١١٨/٧) .

في هبته من أنها باطلة (١).

وأما لو ارتد الواهب - يعني بعد هبته في اسلامه - فينبغي أن لا تبطل الهبة الا على قول سحنون (٢) فانه يحجز عليه بنفس الارتداد (٣).

وقد عرفنا أن الأحناف قد اختلفوا في صحة هبة المرتد . وأما قبوله الهبة فانه نافذ بالاتفاق (٤) لما مر من ان قبول الهبة مما لا يفتقر الى حقيقة الملك :

### ٣ - الاجارة !

قد ذكر الأحناف هذه المسألة انه اذا استأجر المسلم دارا أو عقارا أو منقولا ثم ارتد - والمياذ بالله - ولحق بدار الحرب وقضى القاضي بملحاقه : تبطل اجارته. (٥)

وأما اجارته في حال رده فهذا مما اختلف فيه العلماء الاختلاف السابق في اصل تصرفاته .

### ٤ - الوكالة

المرتد في هذا التصرف اما ان يكون موكلا أو وكلا .  
أ - فان كان موكلا بأن وكل غيره في حال رده فالحكم فيه على الاختلاف السابق (٦) .

(١) الخرشي ١٠٣/٧

(٢) سحنون هو عبد السلام بن سعيد بن حبيب التتوخي الطقب . بسحنون قاض فقيه . انتهت اليه رئاسة العلم في المغرب كان زاهدا لا يهاب سلطانا في حق يقوله رفيع القدر عفيفا وتوفي سنة ٢٤٠ هـ .  
(الاعلام ١٢٩/٤)

(٣) الخرشي ٦٩/٨ (٤) فتح القدير لابن الهمام ٨٢/٦

(٥) البحر الرائق ١٤٠/٥ (٦) المغني ٩١/٥ بدائع الصنائع ٣٤٤٦/٧

وإذا وكل في اسلامه مسلماً ثم ارتد فقد ذكر الحنابلة أن  
وكالته لم تبطل سواء لحق بدار الحرب أو أقام (١) وكذا  
ما ذهب اليه الاحناف الا أن يلحق بدار الحرب فتبطل وكالته  
عندهم (٢) وأضافوا أنه بمنعزل وكيله ، ولكن لو عاد مسلماً  
فهو يعود وكيلاً ٢ فيه قولان :  
قول : انه يعود وكيلاً ،  
وقول : انه لا يعود (٣)

ب - وان كان وكيلاً لغيره كأن وكله مسلم فقد ذكر العلماء  
أنه تصح هذه الوكالة ، لأن العدالة لا تشترط في الوكيل (٤) .

#### الشفعة :

ومن تصرفات المرتد الصنف علي صاحبها عند الاحناف تسليم الشفعة  
لأن الثابت للشفيع حق لا يحتل الارث ، ولأنها ما لا يعتد  
الملة (٥) كذا قالت الحنابلة : فللشفيع أخذه بالشفعة لأنفسها  
وجبت بالشراء ، وانتقاله الي المسلمين بقتله أو موته لا يمنع الشفعة (٦) .

---

(١) المفني ٩١/٥

(٢) بدائع الصنائع ٣٤٤٧/٧

(٣) البحر الرائق ١٤٠/٥

(٤) المفني ٩١/٥ بدائع الصنائع ٣٤٤٧/٧ مفني المحتاج ٢١٩/٢

(٥) البحر الرائق ١٤٤/٥ بدائع الصنائع ٤٣٨٩/٩ فتح القدير

لابن الهمام ٨٢/٦

(٦) المفني ٢٨١/٥

وأضاف الأحناف أنه يثبت له طلب الشفعة ، فلو بيع دار بجانب داره قبل لحرقه بدار الحرب وطلب أخذها بالشفعة فليس له ذلك في قول محمد ، وليس له ذلك عند أبي حنيفة حتى يسلم . ولو علم بالبيع في حال رده فلم يسلم ولم يطلب ، بطلت شفعتاه لتكره الطلب بعد التمكن (١) .

وقال سحنون من المالكية (٢) : إذا وجبت له الشفعة أن للسلطان أن يأخذها إن شاء لميت المال (٣) .

#### المزارعة (٤) :

وهي من أنواع التصرفات المالية التي اختلف العلماء في صحتها إذا كانت من المرتد بناءً على اختلافهم السابق . وقد بين الأحناف صور المسألة كما يلي :

#### ١ - المزارعة بين مرتد ومسلم :

أ - دفع المرتد إلى مسلم . إذا دفع المرتد أرضه ويؤجره إلى مسلم مزارعة بالنصف فعمل على ذلك وخرج بالزرع فهذا العقد صحيح عند أبي يوسف ومحمد ، والخارج بينهما على ما اشترطا ، لأن تصرفات المرتد نافذة عندهما بمنزلة تصرفات المسلم فتكون حصته له . فإن مات أولحق بدار الحرب يكون لورثته . وأما عند الإمام أبي حنيفة

(١) البحر الرائق ١٤٤/٥

(٢) سحنون ج. سبقت ترجمته

(٣) الخرشي ١٦٣/٦

(٤) المزارعة . عقد على الزرع ببعض الخارج ( تبين الحقائق ٢٧٨/٥ )

فان العقد موقوف ان أسلم نفذ العقد والخارج على ما اشترطا  
وان مات على رده أو لحق بدار الحرب بطل العقد وبطل أيضا  
اذنه للعامل في القاء البذر في الأرض لأن الحق في ماله لورثته  
ولم يوجد منهم الرضا بذلك . ويصير العامل بمنزلة الغاصب  
للأرض والبذر فيكون عليه ضمان البذر ونقصان الأرض ، والخارج  
كله للعامل ولا شيء لورثة المرتد .

وان دفع اليه المرتد الأرض دون البذر ومات على رده  
ففيه تفصيل . ان كان في الأرض نقصان فعلى العامل فور  
النقصان ، والخارج كله له ، وان لم يكن في الأرض نقصان ففي  
القياس عند أبي حنيفة ان الخارج للعامل ولا شيء عليه .  
ووجهه أنه يصير بمنزلة الغاصب لأن من غصب من آخر أرضا  
فزرعها ببذر نفسه ولم تنقصها الزراعة كان الخارج كله له  
ولا يلزمه شيء . فكذلك هنا . وفي الاستحسان ان الخارج  
على الشرط بين العامل وبين ورثة المرتد ، لأن ابطال عقده  
كان لحق ورثته في ماله . والنظر لهم هنا في تنفيذ العقد  
لأنه اذا نفذ العقد سلم لهم نصف الخارج ، واذا بطل  
العقد لم يكن لهم شيء . فنفذ عقده استحسانا ، واذا أسلم  
المرتد فالخارج على الشرط .

\*

والذي يظهر لي من آراء الأحناف هو رأي أبي حنيفة لأن العقد موقوف  
ان أسلم نفذ العقد . وان مات على رده أو لحق بدار الحرب بطل العقد ،  
والخارج كله للعامل . وعليه ضمان نقصان الأرض وضمن البذر ان كان من  
المرتد . والله أعلم .

## دفع المسلم الى مرتد :

ب

اذا دفع مسلم أرضه وبذره الى مرتد مزارعة ، وخرج  
بالتزرع ومات المرتد على رده ، اولحق بدار الحرب ، فالخارج  
كله بين المسلم وبين ورثة المرتد على الشرط بلا خلاف ،  
لأن ائتمام عحة تصرف المرتد لا لعين رده بل لتضمنه ابطال  
حق الورثة لتعلق حقهم بماله ، وعمل المرتد ههنا ليس  
تصرفا في ماله بل على نفسه ، ولا حق لورثته في نفسه فصحت  
الزراعة .

وان دفع اليه الأرض دون البذر وعمل المرتد ببذره ،  
فعند أبي حنيفة أن الخارج كله لورثة المرتد ولا يجب نقصان  
الأرض ، لأن رب الأرض سلطه على عمل الزراعة وهو تسليط  
صحيح ، وشرط لنفسه عليه عوضا بمقابلته ، وقد بطل التزامه  
للموؤس حين قتل على رده لحق ورثته . وكان الخارج حادثا  
على ملك المرتد لكونه ناعا بذره وملكه فكان لورثته ،  
وهذا ما اتفق عليه الامام ومأخذا . وفيه اشكال : لأن الخارج  
من اكساب الردة ، وكسب الردة في\* عند أبي حنيفة فكيف  
يكون لورثته ؟ وأجيب : أنه حين بذر كان حق الورثة  
متملقا بالبذر فالحاصل منه يحدث على ملكهم فلا يكون  
كسب الردة (١) .

(١) المصنوع ١١٨/٢٣ - ١١٩ بدائع الصنائع ٣٨٠٩/٨ - ٣٨١١



٢ - المزارة بين مسلمين ثم ارعاً أو ارعاً أحدهما

وإذا كانت بين مسلمين ثم ارعاً أو ارعاً أحدهما فالخارج على الشرط  
بلا خلاف ، لأنه لما كان مسلماً وقت العقد صح التصرف ، واعتراض  
الردة بعد ذلك لا تبطله (١) .

٣ - المزارة بين مرتدين

ولو كانا جميعاً مرتدين ، فإن كان البذر من الدافع فالخارج للعامل ،  
وعليه غرم البذر ونقصان الأرض لورثة الدافع ، لأن العامل صار  
كالغاصب للأرض والبذر حين لم يصح أمر الدافع إياه بالزراعة  
فيكون الخارج له وعليه غرم ذلك .

وان كان البذر من العامل وقد قتل على الردة كان الخارج  
له ، وعليه نقصان الأرض لأن إذن الدافع له في عمل الزراعة  
غير صحيح في حق ورثته فيغرم لهم نقصان الأرض (٢) .

٧ - شركة المفاوضة (٣)

هذه من التصرفات المختلف في صحتها كما سبق ولكن نجد الأصناف  
قد اتفقوا على أنها موقوفة لأنها تعتد المساواة بين الشريكين ، ولا مساواة  
بين المسلم والعبد فيتوقف مقدما فان أسلم نفذت وإن مات أو قتل أو قضى  
باللحاق بطلت بالاتفاق عندهم (٤) .

(١) مدائع الصنائع ٣٨١٢/٨

(٢) المبسوط ١٢٠/٢٣

(٣) شركة المفاوضة : أن يشترك الرجلان في تساويان في مالهما وتصرفهما  
ود بينهما يفوض كل واحد منهما أمر الشركة إلى صاحبه على الإطلاق

أن هي من المساواة ( فتح القدير ١٥٦/٦ )

(٤) فتح القدير لابن الهمام ٨٣/٦ .

وأما شركة المضاربة (١) فهي مما اتفق عليه الاحناف في جوازها فيكون  
الربح على ما اشترطا . لأن توقف تصرفاته لتعلق حق ورثته بماله ، أو لتوقف  
ملكه باعتبار توقف نفسه ، وهذا المعنى لا يوجب تصرفه في مال المضاربة  
لأنه نائب فيه عن رب المال وهو متصرف في مشافيع نفسه ولا حق لورثته في  
ذلك ، فلماذا نفذ تصرفه والعبيدة في جميع ما باع واشترى على رب المال (٢) .  
وهذا هو لتعليق الامام أبي حنيفة ، وأما قول صاحبه فهو جار على  
أصلهما في جواز تصرفات المرتد .

#### ٨ - الوقف

الوقف قرية من القرب التي يتقرب بها العبد المسلم الى ربه  
ويوجب منه الثواب والجزاء عليه . وهو من الصدقات الجارية التي يجرى ثوابها  
الى صاحبها بعد موته ، وعبادة من المبادات وقد علمنا أن الردة تحبط  
مبادات المرتد التي سبقت قبل ردة وأبطلت ثوابها كما قال تعالى :  
( ومن يرد د منكم عن دينه فيمت وهو كافر فأولئك حبطت أعمالهم في الدنيا  
والآخرة وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ) (٣) .

---

(١) شركة المضاربة : أن يدفع المال الى العامل مالا ليتجر فيه ويكون الربح  
مشتركا بينهما بحسب ما شرطا .

(٢) المبسوط ٢٢ / ١٢٧ - ١٢٨

(٣) سورة البقرة ٢١٧

وبهذا تعلم أن وقف المرتد من حيث ثوابه أنه لا ثواب له ، لأنه  
قربة ولا بقاء لها مع وجود الردة حتى أنه لو وقف حال إسلامه ثم ارتد  
بطل وقفه للعلة المذكورة ، وكذلك ما كان يتقرب به إلى الله فإن كان  
فيه باطل لارتداده وكفره .

ثم إذا عان إلى الإسلام فقد ذكر الأحناف أن الأرض التي وقفها  
عادت مطلقة غير موقوفة لأن الوقف قد بطل بارتداده فلا تعود الأرض  
إلى الوقف إلا بتجديده له ، وإذا مات أو قتل أو لحق بدار الحرب كان  
وقفه ميراثاً بين ورثته (١) .

وأما وقفه من حيث تصرفاته المالية في حال رده فالظاهر أنه  
على الاختلاف السابق . فعند أبي حنيفة أنه موقوف . أن قتل على رده  
أومات : بطل وقفه ، وإن أسلم صح وقفه وعند محمد : أنه إذا انتحل ديناً  
جاز منه ما نجيزه لأهل ذلك الدين .

وأما إذا وقف على المرتد فقد ذكرت الشافعية والحنابلة : أنه  
لا يصح الوقف عليه لأنه لا دوام له مع كفره . والوقف صدقة جارية  
فكما لا يوقف من لا دوام له لا يوقف على من لا دوام له ، ولأن أمواله  
مباحة في الأصل ، ويجوز أخذها منه بالقهر والخلبة ، فما يتجدد له  
أولى ، ولأن القصد من الوقف نفع الموقوف عليه ، والمرتد مأثور بقتله  
فلا معنى للوقف عليه (٢) .

(١) البحر الرائق ١٣٧/٥ حاشية رد المختار ٤٠٠/٤ كتاب أحكام الأوقاف  
للخصاف ٣٥١

(٢) حاشية رد المختار ٤٠٠/٤

(٣) المجموع ٢٢٣/١٤ مفتى المحتاج ٣٨٠/٢ المفتى ٣٩/٦ شرح مفتي  
الارادات ٤٩٣/٢ .

وفى قول للشافعية : أنه يجوز لأنه يجوز تسليمه فجاز الوقف عليه كالذمي (١) .



والذى يظهر لي انه لا يصح الوقف عليه ، لأن ملكه نفسه موقوف . وهو مأثور بقتله فلا معنى للوقف عليه والله أعلم .

#### ٩ - الوصية :

اختلف العلماء في وصية المرتد حال رده اختلافهم السابق .

١ - فذهب الامام أبو حنيفة والحنابلة والشافعية الى أنها

موقوفة ، ان أسلم نفذت ، وان مات أو قتل بطلت (٢) .

٢ - وذهب أبو يوسف ومحمد والظاهرية الى أنها صحيحة (٣)

٣ - وذهب أبو بكر من الحنابلة (٤) والمالكية الى أنها باغلة

وغير جائزة ، لأن ماله قد زال عن ملكه عند أبي بكر ، ولأنه

محجوب عنه عند المالكية ، وأنه لا تجوز وصية رجل الا في ماله .

ومال المرتد ليس له ، لأنه قد صار لجماعة المسلمين (٥) .

---

(١) المجموع ٢٢٣/١٤

(٢) فتح القدير لابن الهمام ٨٣/٦ المفتى ١٠/٩ الشرواني وابن

قاسم ١٠٠/٩ مفتى المحتاج ١٤٣/٤

(٣) فتح القدير لابن الهمام ٨٣/٦ المحلي ١٩٨/١١

(٤) أبو بكر ، سبقت ترجمته

(٥) المفتى ١٠/٩ المدونة الكبرى ٢٢١/٢ مواهب الجليل ٢٨٤/٦ .

وأما اذا أوصى في اسلامه ثم ارتد ومات مرتدا فقد ذكرت الشافعية والمالكية أن هذه الوصية بطلت (١) وكذا ما ذهب اليه الاحناف من أنها تبطل مطلقا من غير فرق بين ما هو قربة وغير قربة لأن تنفيذ الوصية لحق الميت ، ولا حق له بعدما قتل على الردة أولحق بدار الحرب فكان رده كرجوعه عن الوصية ، وذكر الولوالجي (٢) : ان الوصية بغير القربة لا تبطل كالوصية للنائحة والمغنية لأن لبقاء الوصية حكم الابتداء ، وابتداء الوصية بغير القربة بعد الردة تصح عند الصاحبين ، وتوقف عند الامام ، وقال الطحاوى (٣) : لا تبطل فيما لا يصح الرجوع عنه كالتدبير لأن حق المتق ثبت للمدبر (٤) .

وأما الوصية للمرتد فقد ذكرت الشافعية فيها قولين :

قول : انها تصح قياسا على الهبة وهو قول لبعض الحنابلة .  
وقول : انها لا تصح ، لأن ملكه غير مستقر ، ولأنه يقتله فلا معنى للوصية له فان مات مرتدا تبين بطلان الوصية ، وهو قول لبعض الحنابلة (٥) .

(١) الشرواني وابن قاسم ١٠٠/٩ الخروشي ٦٨/٨ - ٦٩ مواهب الجليل

٠٢٨٤/٦

(٢) الولوالجي : عبدالرشيد بن أبي حنيفة بن عبد الرزاق - ابو الفتح

ظهير الدين الولوالجي فقيه حنفي وتوفي بحد سنة ٥٤٠ هـ وله

الفتاوى الولوالجية ( الاعلام ١٢٦/٤ )

(٣) الطحاوى هو : احمد بن محمد بن سلامة الأزدي الطحاوى - ابو جعفر

فقيه انتهت اليه رئاسة الحنفية بمصر ، ولد بمصر وتفق على مذهب

الشافعي ثم تحول حنفيا وتوفي بالقاهرة سنة ٣٢١ هـ له تصانيف

منها : شرح معاني الآثار والاختلاف بين الفقهاء ١٠ الاعلام ١٩٧/١

(٤) فتح القدير لابن الهمام ٧٩/٦ بتصرف

(٥) مغني المحتاج ٤٣/٣ المغني ٢١٨/٦

وذكرت الشافعية : أنه لو أوصى لاسلم فارتد عن الاسلام بمسند  
الوصية له فانها جائزة ولم تهطل لأنها وصية صادفت حال الاسلام (١) .

\*

والذى يظهر لي انه لا تصح الوصية له ، لأن ملكه نفسه موقوف غير  
مستقر ، ولأنه يومه بالقتل فلا معنى للوصية له . والله أعلم .

١٠ - تصرفه في عده :

عد المرتد يعتبر مالا من أمواله وتصرفه فيه كتصرفه في سائس  
أمواله :

أ - اعتاقه اياه وتدبيره :

إذا اعتق المرتد عده أو دبره في حال رده ففيه الاختلاف السابق  
وهو متردد بين أن يكون موقوفا أو جائزا أو باطلا (٢) .

ب - مكاتبه المرتد :

إذا كاتب المرتد عده فالظاهر أنه مختلف فيه كاختلافهم السابق (٣)  
غير أن محمدا قال انها تجوز جوازها من المريض حتى تمتبر من ث  
ثله ، لأن المرتد على شرف التلف لأنه يقتل فأشبه المريض مريض  
الموت ، وأما أبو يوسف فقال انها تجوز جوازها من الصحيح لأن اختيار  
الاسلام بيده فيمكنه الرجوع الى الاسلام فيخلص عن القتل ، والمريض  
لا يمكنه دفع المرض عن نفسه (٤) .

---

(١) مفتي المحتاج ٤٣/٣ المجموع ٣٢٥/١٤

(٢) المفتي ١٠/٩ البحر الرائق ١٤٣/٥ نهاية المحتاج ٤٠١/٧ مواهب  
الجليل ٢٨٤/٦

(٣) مفتي المحتاج ١٤٣/٤ المفتي ١٠/٩ ٣٧٠/١٠ المبسوط ٢٣٤/٧  
بدائع الصنائع ٤٣٨٨/٩

(٤) المبسوط ٢٣٤/٧ بدائع الصنائع ٤٣٨٨/٩ .

وعلى القول أن كتابته موقوفة : أن المكاتب ان أدى في رده سيده :  
لم يحكم بمعتقه ويكون موقوفا . فان أسلم تبينا صحة الدفع اليه وعتق نفسه ،  
وان قتل أو مات على رده فهو باطل ، والعبد رقيق ، (١)

١١ - تصرف العبد المرتد :

والذي سبق من الكلام هو ما يتعلق بالسيد اذا ارتد ، وأما  
العبد اذا ارتد فالحكم فيه ما يلي :

أ - العبد اذا كان مكاتباً :

لو كاتب المسلم عبدا له سلما فارتد العبد فالكاتب جائزة  
وهي على حالها لا تتلحق بالردة . وكذا تبقى جائزة اذا ارتد  
العبد قبل السيد أو السيد قبل العبد أو ارتدا معا (٢) .

وبهذا تعلم أن مكاتبه المسلم عبده المرتد جائزة وصحيحة  
لأنه يصح بيعه ولأن المانع من نفوذ تصرف المرتد توقف ملكه  
على حق ورثته ، وذلك لا يوجد في العبد ، فاذا أدى مكاتبته  
عتق وان أسلم فهو على كتابته (٣) .

وأما تصرفه فقد ذكر الأحناف أن ما ملكه لا يزول برده  
وأن تصرفاته في رده نافذة (٤) .

---

(١) المغني ٣٧٠/١٠

(٢) الام ٣٦٩/٧ - ٣٧٠

(٣) المبسوط ٢٣٤/٧ المغني ٣٧٠/١٠

(٤) البحر الرائق ١٤١/٥

وأما ماله بعد قتله أو موته فقد ذكر المالكية والشافعية أن المكاتب إذا قتل على رده وترك مالا فإنه يكون لسيدته ولا يكون فيها لأن ملكه لم يتم عليه ، ولأن مال العبد إذا قتل لسيدته (٢) وذكر الأحناف أنه يوفى مولا مكاتبته ، وما بقي فلورثته ولا يكون فيها لأنه حكم بحريته مستنداً إلى حال حياته ، والمراد الحر يرثه ورثته المسلمون (٢) .

ب - العبد إذا كان مدبراً :

إن ارتد المدبر فقد ذكر الحنابلة والشافعية أنه لم يبطل تدبيره لأن ملك سيده باق عليه ، وإن صار مدبراً .

ولو التحق بدار الحرب فسياء المسلمون فهو على تدبيره ولم يملكوه لأنه مملوك المعصوم (٣) . وذكر الحنابلة أنه يرد إلى سيده إن علم به قبل قسمه ، ويستتاب ، فإن تاب قبلت توبته ، وإلا قتل . وإن لم يعلم به حتى قسم ففيه روايتان :

رواية : أنه لم يرد إلى سيده ، ورواية : أنه إن اختار سيده أخذه بالثمن الذي حسب به على أخذه : أخذه ، وإن لم يختار أخذه يبطل تدبيره .

■

والذي يظهر لي أنه على اختيار سيده إن شاء أخذه بالثمن وعاد تدبيره ، وإن لم يشأ تركه وبطل تدبيره ، لأنه قد علم به فهو مفوض على اختياره . والله أعلم .

(١) المدونة الكبرى ٨٨/٣ الأ ٣٦٩/٧

(٢) المصنوع ٢٣٤/٧ - ٢٣٥ فتح القدير لابن الهمام ٩١/٦

(٣) المصنوع ٣٥٦/١٠ صفح المحتاج ٥١١/٤



ومشى عاد الى سيده بوجه من الوجوه : عاد تدبيره ، وان لم  
يعد | بطل تدبيره |

وان مات سيد | قبل سيده : عتق | فان سبي بعد هذا |  
لم يرد الى ورثة سيده ، لان ملكه قد زال عنه بحريته فصار كاحرار  
دار الحرب ولكن يستتاب ، فان تاب و أسلم : صار رقيقا يقسم بين  
الغانمين ، وان لم يتب : قتل ولا يجوز استرقاقه لانه لا يجوز اقراره  
على كفره (١) .

## الباب الرابع

### احكام المرتد الجنائية

٢٠٤ - ٢٢٤

٢٠٤ - ٢٢٠

: جنابة القتل

الفصل الاول

٢٢٤ - ٢٢١

: الجنابة الحدية

الفصل الثاني

### الباب الرابع

### أحكام المرتد الجنائي

المرتد يمتنر نفسه جانبا لانه جنى على عقيدته وشرعية ربه .  
وهو مستحق أشد العقوبات بردته . ولو جنى أثناء رده جنائية  
أخرى على نفس أو مال أو عرض قبل تنفيذ العقوبة على رده فهو  
يستحق عقوبة أخرى أولا ٢ . في هذا الباب سنحاول أن نتصرف على  
هذا الحكم ان شاء الله .

### الفصل الأول

#### جناية القتل

المبحث الأول - جنايته على النفس عمدا أو خطأ :

١ - جنايته على النفس عمدا :

والأصل في عقوبة هذه الجناية هو أن يقتل من القاتل اذا قتل معصوم  
الدم ، لقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى  
الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى ) (١) .  
ولقوله عليه الصلاة والسلام : ( لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن  
لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا باحدى ثلاث : النفس بالنفس ، والشيب  
الزاني والمارق من الدين التارك الجماعة ) (٢) .

---

(١) سورة البقرة ١٧٨

(٢) متفق عليه - اللؤلؤ والمرجان ١٨١/٢ وهو من حديث عبد الله بن  
سعود رضي الله عنه .

والمرتد اذا قتل شخصاً عمداً فالحكم كمايلي :

### اذا قتل مسلماً

اذا قتل مسلماً عمداً فعليه القصاص باجماع العلماء (١) لمعوم آية القصاص وحديث قاتل النفس وليقاً\*علقة الاسلام فيه . ولا أنه قتل معصوم الدم ، ولولي المقتول خيار بين قتله والعفو عنه ، فان اختار القصاص قدم على قتل الردة لأنه حق آدمي . وحقه مني على التشديد لشحه وحاجته ، وحق الله مني على السهولة والمسامحة لغنى الله وكرمه ، فان اقتصر منه سقط القتل بالردة .

وان عفا عنه الولي على مال وجبت الدية في ماله . فان أسلم فهي في ذمته ، وان قتل بالردة أو مات تملقت بماله (٢) .

وكذا يقتل المرتد بالزاني المسلم المحصن ، ولا يقتل زان محسن به لا اختصاصه بفضيلة الاسلام (٣) . وللحديث : ( لا يقتل مسلم بكافر ) (٤)

### اذا قتل ذمياً او مستألفاً :

اذا قتل المرتد ذمياً أو مستألفاً ففيه اختلاف بين العلماء .

- ١ - فذهبت الحنابلة والشافعية في الراجح عندهم والزيدية والامامية الى أنه يقتل لاستوائهما في الكفر بل المرتد أسوأ حالاً من الذمي - وهو أعلى منه لأنه مهدر الدم دون الذمي .

(١) المغني ٢٧٧/٨ الكافي ٣٤/٣ مغني المحتاج ١٥/٤ الشرواني وابن

قاسم ٣٩٩/٨ المجموع ١٨/١٨ الام ١٥٣/٦ الاخرشي ٦٦/٨

شرح منح الجليل ٤٦٧/٤ تبين الحقائق ٩٨/٦ البحر الزخار ٤٢٧/٦

شرائع الاسلام ١٨٦/٤ .

(٢) الكافي ٣٤/٣ المغني ٢٧٧/٨ ١٨/٩ البحر الزخار ٤٢٧/٦

(٣) مغني المحتاج ١٧/٤

(٤) سنن الدارقطني ١٣١/٣ وهو من حديث عائشة رضي الله عنها .

ولا تحل ذبيحته ولا شاكحته فيقتل بهما اعتباراً بحال الجنابة (١)  
وهو ظاهر ما ذهب إليه الأحناف في الذي حيث قالوا بوجوب  
القتل بقتل كل محقون الدم على التأبيد عمداً وهو السلم والذي  
بخلاف المستأمن فإنه محقون الدم في دارنا فقط دون التأبيد (٢)  
٢ - وذهبت المالكية والشافعية في قول إلى أنه لا يقتل لبقاء علقه  
الاسلام فيه ، ولزيادته على الذي بالاسلام الحكمي (٣) لأن  
أحكام الاسلام في حقه باقية بدليل وجوب المبادات عليه ومطالته  
بالاسلام .

وأجيب : بأن القول بأن أحكام الاسلام باقية غير صحيح فإنه  
زالت عصمته وحرمة ، وأما مطالته بالاسلام فإنه يدل على تغليب  
كفره ، وأنه لا يقر على رده لسوء حاله (٤) .  
وأضافت المالكية أنه يؤخذ الدية من ماله ولا يسقط عنه  
برده ، وكذا يؤخذ بجنايته على العبد بقيته ولا يقتل لزيادته  
على العبد بالحرية (٥) .

- 
- (١) المفني ٢٧٧/٨ شرح منتهى الارادات ٢٧٨/٣ مفني المحتاج  
١٦/٤ الشرواني وابن قاسم ٤٠١/٨ نهاية المحتاج ٢٥٦/٧  
المجموع ٢٣٨/١٧ البحر الزخار ٢٢٢/٦ شرائع الاسلام  
٢١٣/٤ .  
(٢) حاشية الطحطاوى ٢٦٠/٤ - ٢٦١  
(٣) مفني المحتاج ١٦/٤ المجموع ٢٣٨/١٧ نهاية المحتاج ٢٥٦/٧  
الخرشي ٦٦/٨ شرح منج الجليل ٤٦٧/٤ مواهب  
الجليل ٢٨١/٦ .  
(٤) المفني ٢٧٨/٨  
(٥) الخرشي ٦٦/٨ شرح منج الجليل ٤٦٧/٤ .

## ج - إذا قتل مرتدا مثله :

وإذا قتل المرتد مرتدا مثله ففيه قولان للشافعية : قول انه لا يقتل به لتساويهما ، وقول انه لا يقتل لأن المقتول جاح الدم (١) .



والذي يظهر لي انه لا يقتل لان المقتول جاح الدم ، ولكن ويقتل لردته ان لم يرجع الى الاسلام ، فان رجع الى الاسلام فلا شيء عليه من القتل ولكن يعزّر/لافتياته على الامام في قتله المرتد . والله أعلم .

## ٢ - جنائته على النفس خطأ :

والأصل في عقوبة هذه الجناية وجوب الدية على عاقلة القاتل ولا قصاص عليه لقوله تعالى ( ... ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى أهله الا أن يصدقوا ... ) (٢) .

فالمرتد اذا قتل نفساً خطأ فعليه الدية باتفاق العلما غير أنهم اختلفوا من أين تكون هذه الدية ؟

١ - فذهب الحنابلة والشافعية ومحمد وأبو يوسف والزيدية والامامية الى : أن الدية من ماله ولا تحملها العاقلة لأنه لا عاقلة له ، لأنه لا يقر فخطوءه في ماله (٣) وتؤخذ من ماله في ثلاث سنين ، فان مات او قتل قبل الثلاث أخذولي المقتول الدية حالا لأن الدين المؤجل يحل بالموت (٤) .

(١) مغني المحتاج ١٧/٤ الشرواني وابن قاسم ٤٠١/٨

(٢) سورة النساء ٩٢

(٣) المغني ١٨/٩ شرح منتهى الارادات ٣٢٨/٣ الانصاف ١٢٥/١٠

المجموع ١٨/٢٨ الأ ١٥٣/٦ البحر الرائق ١٤٧/٥ البحر

الزخار ٤٢٧/٦ شرائع الاسلام ١٨٦/٤

(٤) المغني ١٨/٩ المجموع ١٨/١٨ الأ ١٥٣/٦

٢ - وذهب أبو حنيفة الى أن الدية تكون من كسب الاسلام خاصة  
لنفوذ تصرفه فيه دون كسب الردة لتوقف تصرفه (١) خلافاً  
للمالكين ، غير أنهم اتفقوا على أنه لا عاقلة له لأن تحمل المقل  
باعتبار معنى النصرة لأنها للممونة ، والمرتد غير مستحق للتخفيف  
والنصرة فتكون الدية من ماله (٢) .

٣ - وذهبت المالكية الى أن دية خطأ المرتد على المسلم والذي  
تكون على بيت المال اذا مات على رده لأنه الذي يأخذ ماله ،  
وتكون على عاقلته ان رجع الى الاسلام لأنه يقدر كالمسلم  
في الجناية العمد والخطأ بعد توبته ، وتكون دية الخطأ  
على العاقلة ، وأما على العبد فتكون من ماله سواء كان عمداً  
أو خطأ (٣) .

\*

والظاهر أن رأي الجمهور الذين قالوا بأن الدية من ماله هو الأولى  
ولا دامي للتفريق بين كسب الاسلام وكسب الردة وبين أن يموت مرتدداً  
أو يهود الى الاسلام لأنه هو المسؤول عن جنايته دون غيره ، ولأنه  
لا عاقلة له لعدم النصرة بين المرتد وبين عاقلته المسلمين . والله أعلم

(١) البحر الرائق ١٤٧/٥

(٢) البحر الرائق ١٤٧/٥ المبسوط ١٠٧/١٠

(٣) الخرشبي ٦٦-٦٧/٨ شرح منح الجليل ٤٦٨/٤ - ٤٦٩ .

### المبحث الثاني : جنايته على ما دون النفس

والأصل في عقوبة هذه الجناية إذا كان عن عمد هو القصاص بمثل ما جنى عليه ، لقوله تعالى : ( وكنتما عليهم فيها أن النفس بالنفس والمين بالعين والأثف بالأثف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص ، فمن تصدق به فهو كفارة له ، ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم المفلسبون ) (١) وان كانت عن خطأ فالعقوبة فيه هو الدية أو الأرش كما هو مقرر في باب الجنابات . فالمرتد إذا جنى جناية فيما دون النفس فانه يعاقب به كالمسلم إذا جنى على مكافئه لدخوله في عموم الآية السابقة .

والجناية فيما دون النفس قد يتغير حال الجرح والمجروح من وقت الجرح الى الموت بالعصمة أو الأهدار أو بقدر المضمون به ، فهذا مما يحتاج الى ضبطه . ولهذا وضع العلماء هذه القاعدة : " كل جرح أوله غير مضمون لا ينقلب مضمونا بتغير الحال في الانتها " . وان كان مضمونا في أوله فقط فالنفس هدر ويجب ضمان تلك الجناية . وان كان مضمونا في الحالين اعتبر في قدر الضمان الانتها . ويمتثل في القصاص المكافأة من الفعل الى الانتها " (٢) . وعلى هذا يجري التطبيق في كل جرح وسرايته مع اختلاف حال الجاني والمجنى عليه .

والمرتد اما أن يكون جانيا ، وقد يجنى في حال ارتداده ، وقد يجنى في حال اسلامه ثم يرتد ، واما أن يكون مجنيا عليه في الحالين ، وقد ذكر بعض العلماء بعض هذه الفروع لهذا الباب ولم يذكرها الآخرون ونحن سنورد بعض ما ذكره في كتبهم على قدر ما يسر الله لنا ان شاء الله .

---

(١) سورة المائدة ٤٥

(٢) مغني المحتاج ٢٣/٤



جنايته حال الاسلام ثم ارتد ومات المجنى عليه :

فان كانت جنايته على مسلم عمدا فعليه القصاص ، وان كانت خطأ فالدية على عاقلته لأن الجناية لزمهم اذا جنى وهو مسلم . وجنايته المسلم خطأ دية على عاقلته غير أن الشافعية قالوا في قول بوجوب نصف الدية على عاقلته ، ويجب في مال الجاني نصف آخر لأنه وجد سراية في حال الاسلام وسراية في حال الردء فحملت العاقلة ما سرى في حال الاسلام ولم تحمل ما سرى في الردء (١) .

وأما اذا جرح ذميا ثم ارتد ومات المجروح لم يقتل به لأن التكافؤ مشروط حال وجود الجناية ، ولم يوجد فلم يقتل (٢) .

وأما جنايته حال رده فقد سبق الكلام عنه .

٢ - اذا أصاب حدا ولحق بدار الحرب :

١ - ان أصاب حدا في دار الاسلام ثم لحق هاربا بدار الحرب

وجاء ثانيا فهل يقام عليه الحد أولا ؟

أ - فذهبت الحنفية والمالكية الى أنه يؤخذ بحقوق

الناس من الأموال والدماء والجراح ، ولا يؤخذ

بحقوق الله من الزنا والسرقة وشرب الخمر ، لأن اللحاق

يلتحق بالموت فيموت شبهة في سقوط ما يسقط بالشبهات (٣)

---

(١) فتح القدير لابن الهمام ١٠/٦ الأم ٤٢/٦ ١٥٣ ،

(٢) المغني ٢٧٨/٨

(٣) بدائع الصنائع ٤٣٩٠/٩ مواهب الجليل ٢٨١/٦

ب - وذهبت الظاهرية الى أن اللحاق لا يسقط عن اللاحق

شيئا من الحدود التي أصابها قبل لحاقه أو بعده (١).

وهو ظاهر ما ذهب اليه الحنابلة فيما أصابه قبيل

لحاقه الا حد الخمر ففيه قولان كما سيأتي (٢).

٢ - وان أصابه في دار الحرب بعد لحوقه ثم جاء تائباً

فالحكم فيه أنه لا شيء عليه ، ولم يؤخذ بشيء منه لأن فعله

لم ينعقد موجبا لصيرورته في حكم أهل الحرب لأنه أصابه

في دار الحرب ، والحربي لا يؤخذ بعد الاسلام بما كان

أصابه حال كونه محارباً ، واليه ذهب الحنفية والحنابلة وجمهور

الله (٣).

---

(١) المحلى ١٣٦/١١

(٢) المغني ٢٧/٩

(٣) بدائع الصنائع ٤٣٩١/٩ البحر الرائق ١٣٨/٥ المغني ٢٧/٩

الكافي ١٦٣/٣ .

جناية الغير عليه في النفس :

١ .. جناية المسلم على المرتد

ب - جنایة الذمی علی الحرک :

وإذا جنى الذمي على المرتد ففيه اختلاف

(أ) - فذهبت الحنفية والشافعية في الأظهر والحنابلة

(١) مفني المعتاج ١٥/٤ الشرواني وابن قاسم ٢٩٧/٨ الأ<sup>م</sup> ١٥٤/٦

الانصاف ٤٦٢/٩ شرح منتهى الارادات ٢٧٧/٣ بدائع الصنائع

٤٦٢٢/١٠ المصنوع ١٠٧/١٠ الخرساني ٤/٨ شرح منج الجليل

٣٤٥/٤ البحر الزخار ٢٠٨/٦ شرائع الاسلام ٢١٣/٤

(٢) الأُم ١٥٤/٦ الانصاف ٤٦٢/٩ الخرشى ٤/٨ فتح القدير

٧١/٦ البحر الزخار ٢٠٨/٦

(٤) الخرشى ٣٦/٨

(٢) الخرشبي ٤/٨

والزبدية الى أنه لا يقتل به ، لأنه مباح الدم أشبه الحرابي  
ولأن من لا يضمنه المسلم لا يضمنه الذمي ، ولأن الذمي  
أشرف من المرتد بتقريره بالجزية ، وهو ظاهر ما ذهب  
اليه المالكية للعلة المذكورة (١) .

(ب) وذهب الشافعية في قول والامامية الى أنه يقتل به لأنه  
محقوق الدم بالنسبة الى الذمي (٢) .



والظاهر أنه لا يقتل به ولكن يعزر لافتياته على الامام والله أعلم .

وهناك مسائل فرعية ذكرها بعض العلماء منها :

١ - ما اذا رمي - وهو مسلم - فارتد ثم وقع به السهم - وهو مرتد  
فمات على الردة :

فذهب أبو حنيفة الى وجوب الدية على الرامي ، ان كان معدا يكون  
في ماله ، وان كان خطأ تحطه العاقلة .  
وذهب اصحابه وزفر والحنابلة الى أن لا شيء عليه لأن الجنابة  
حصلت وهو غير مضمون ، أشبه ما لو أرسله على حق فأصابه بصدف  
موته (٣) .

- 
- (١) بدائع الصنائع ٤٦٢٢/١٠ المجموع ٢٣٤/١٧ نهاية المحتاج ٢٥٦/٧  
المفني ٢٧٧/٨ البحر الزخار ٢٢٢/٦ الشرح الصغير ■  
٣٣٣٠ ٣٣١/٤  
(٢) المجموع ٢٣٤/١٧ شرائع الاسلام ٢١٣/٤  
(٣) بدائع الصنائع ٤٦٦١/١٠ الكافي ٥٨/٣

٢ - أما إذا رمى وهو مرتد فأسلم ثم وقع السهم ومات على  
الاسلام . فذهب الحنفية والحنابلة في الصحيح من المذهب والامامية  
الى أنه لا قصاص فيه لأنه وجد السبب منه في حال هو مأور بقتله ،  
وفي قول للحنابلة أنه يقتل به . وأما الدية ففيها قولان لهم .  
قول انها لا تجب وهو الصحيح عندهم ، وهو رأي الاحناف .  
وقول انها تجب وهو ما ذهب اليه زفر (١) والامامية لأن الاصابة  
صادفت مسلماً محقون الدم (٢) .

\*

والذى يظهر أنه لا قصاص فيه لأن السبب حاصل في حال الردة ، وهو  
مأور بقتله ، ولكن يجب عليه الدية لأن الموت حصل في حالة اسلامه  
وهو محقون الدم فلا يهدر دم المسلم والله أعلم .

٣ - اذا أسلم المرتد وقتله غيره في اسلامه ولم يعلم اسلامه .  
ففيه رأيان للعلماء :

أ - أنه لا قصاص فيه لأنه لم يقصد قتل معصوم فلم يلزمه  
قصاص كما لو قتل في دار الحرب من يعتقده حربياً بعد أن  
أسلم واليه ذهب الحنابلة في قول والزيدية (٣) .

ب - أن فيه القصاص لأنه قتل مكافئاً عدواناً عدواً ، واليه  
ذهب الحنابلة في قول آخر (٤) .

■

والذى يظهر أنه يقتضيه لأنه قتل معصوماً ولم يؤمر بقتله وان كان  
المقتول مرتداً لأن قتله الى الامام . والله أعلم .

(١) زفر . سبقت ترجمته

(٢) الانصاف ٤٦٤/٩ الكافي ٥٨/٣ بدائع الصنائع ٤٦٦١/١٠ شرائع  
الاسلام ٢١٢/٤ .

(٣) الكافي ٧/٣ البحر الزخار ٢٢٢/٦

(٤) الكافي ٧/٣

٢ - جناية الغير عليه فيما دون النفس

قد عرفنا أن المرتد مهدر الدم إذا جنى عليه أحد فلا قصاص عليه ،  
هذا إذا جنى عليه حال رده ومات عليها ، فأما إذا اختلفت أحواله كأن  
جنى عليه حال رده واستمرت الجراحة بالسراية إلى أن مات مسلماً أو بالعكس  
ففيه اختلاف بين العلماء نذكره فيما يأتي :

أ - إذا جنى عليه غيره وهو مرتد جرحاً أو قطعاً ثم أسلم ومات مسلماً

فالحكم فيه عند جمهور العلماء : أنه لا شيء على الجاني  
لأنه لم يجن على معصوم ، ولأن الجرح وسراية القطع غير  
مضمون ، فالجناية هدر لأن الاعتبار في التضمن بحال  
ابتداء الجناية ، والجرح والقطع وقع في وقت كان مباحاً  
لا قيمة له فيه وهو وقت الردة فكان هدرًا إلا ما روى من الشافعية  
في قول أنه يجب فيه دية مخففة اعتباراً بحال استقرار الجناية (١)

ب - إذا جنى عليه غيره بقطع اليد مثلاً وهو مسلم ثم ارتد ومات مرتداً ففيه رأيان للعلماء :

١ - أنه لا يجب في النفس قصاص ولا دية لأنها نفس  
مرتد غير معصوم ولا مضمون ، وهو مباح الدم حال الموت.

(١) البحر الرائق ١٤٧/٥ فتح القدير لابن الهمام ٨٩/٦ المغني ٢٧٥/٨  
الانصاف ٤٦٣/٩ شرح منتهى الإرادات ٢٧٧/٣ الكافي ٦/٣ = ٥٧  
مغني المحتاج ٢٣/٤ نهاية المحتاج ٢٦٤/٧ الشرواني وابن قاسم  
٤١١/٨ المجموع ٣٦٧/١٧ ، ٤١٥ الأُم ١٥٤/٦ شرائع الإسلام  
٢١٢/٤ .

هذا ما ذهب اليه الحنابلة والإمامية (١) واليه ذهب الحنفية والشافعية في مسألة الجرح ومات المجرع بالسراية مرتدا .  
فالنفس هدر . لأنه لو قتلته حينئذ مباشرة لم يلزمه شيء فالسراية أولى (٢) .

٢ - أنه يجب فيه القصاص لأن القطع استقر حكمه بانقطاع حكم سرايته فأشبه ما لو قطع طرفه ثم قتله ، وهو ما ذهب اليه القاضي من الحنابلة (٣) .

وان قلنا انه لا يجب في النفس فهل يجب القود في الطرف ؟ فيه رأيان :

أ - انه لا يجب القود في الطرف لان الطرف تابع للنفس فسقط تبعاً لسقوط القصاص فيها ، واليه ذهب الشافعية في قول والحنابلة في الصحيح من المذهب (٤) .

ب - انه يجب القود في الطرف لأن التكافؤ بينهما موجود حال قطعه ولأن الجناية به حصلت موجبة للقصاص ولم يسقط باعتراض الارتداد واليه ذهب الشافعية في أصح القولين والإمامية ، وهو قول للحنابلة (٥) .

(١) المغني ٢٧٥/٨ الانصاف ٤٦٥/٩ الكافي ٦/٣ شرائع الاسلام ٢١٢/٤

(٢) بدائع الصنائع ٤٦٦٢/١٠ مغني المحتاج ٢٣/٤ الشرواني وابن قاسم

٤١٢/٨ نهاية المحتاج ٢٦٥/٧

(٣) المغني ٢٧٥/٨ وقد سبقت ترجمته القاضي ابي بكر

(٤) الكافي ٦/٣ الانصاف ٤٦٥/٩ شرح منتهى الارادات ٢٧٧/٣ المجموع

٣٦٦/١٧

(٥) الكافي ٦/٣ الانصاف ٤٦٥/٩ المجموع ٣١٥/١٧ مغني المحتاج ٢٥/٣

شرائع الاسلام ٢١٢/٤ .

ومن الذي يستوفيه - الامام أو وليه المسلم ؟ فيه قولان  
للشافعية والحنابلة غير ان الامامية قالوا يستوفيه وليه  
المسلم فان لم يكن استوفاه الامام . (١)

وان قلنا انه لا يجب القود في الطرف فهل تجب  
ديته ؟ فيه رأيان أيضا .

- أنه لا تجب دية الطرف لأنه تبين أنه قتل لغير  
معصوم وصار القطع للنفس لا ضمان فيها ، ولا أنه تابع  
لنفس في الدية . فإذا لم تجب في النفس لم تجب  
في الطرف واليه ذهب الحنابلة في قول والشافعية  
في قول (٢) .

٢ - أنه تجب ، لأن الجناية أوجبت ديته ، والردة  
قطعت سرايته فلا يسقط ما تقدم وجوبه كما لو قطع  
يده فقتل المجروح نفسه ولأن سقوط حكم سراية الجرح  
لا يسقط ضمانه . واليه ذهب الحنفية والحنابلة في قول  
والشافعية في قول (٣) .

والذي يظهر لي انه لا قصاص فيه لأنه مباح الدم حال موته ولا قود في  
الطرف لانه تابع للنفس ولكن تجب دية الطرف التي كانت في اسلامه ، لأن  
الجناية أوجبت ديته فلا يسقط ما تقدم وجوبه . والله أعلم .

- 
- (١) المجموع ٣١٩/١٧ الانصاف ٤٦٥/٩ شرائع الاسلام ٢١٢/٤  
(٢) المغني ٢٧٥/٨ الانصاف ٤٦٥/٩ الكافي ٥٧/٣ المجموع ٣٦٦/١٧  
(٣) المغني ٢٧٥/٨ الانصاف ٤٦٦/٩ الكافي ٥٧/٣ المجموع ٣٦٦/١٧  
البحر الرائق ١٤٨/٥ فتح القدير لابن الهمام ٨٨/٦ - ٨٩ .



ج - اذا جنى عليه غيره جرحا او قطعاً وهو مسلم ثم ارتد  
ثم اسلم ومات مسلماً

فيه اختلاف بين العلماء :

١ - فذهب الحنابلة الى وجوب القصاص على قاتله ، لأنه مسلم حال الجنابة والموت وهما متكافئان في الحالين أشبه ما لو لم يرتد فوجب القصاص بمثلته ، واحتمال السراية حال الردة لا يمنع من القصاص لأنها غير معلومة فلا يجوز ترك السبب المعلوم باحتمال المانع (١) .

٢ - وذهب القاضي من الحنابلة (٢) والشافعية في قول والامة الى التفصيل

فان كان زمن الردة تسرى في مثله الجنابة : لم يجب القصاص في النفس لأن السراية حال الردة لا توجب فقد مات من جرح موجب وسراية غير موجبة فلا توجب كما لو قتله بجرحين خطأ وعمد .  
وان كان زمن الردة لا تسرى في مثله الجنابة ففيه القصاص أو الدية (٣) .

٣ - وذهب الشافعية في الأصح عندهم الى أنه لا قصاص فيه لأنه انتهى الى حالة لو مات فيها لم يجب القصاص فصا رشبهة داره للقصاص (٤)  
وان عفا الولي الى الدية فهل تجب كاملة أو لا ؟  
فيه رأيان :

(١) المغني ٢٧٦/٨ الانصاف ٤٦٦/٩ الكافي ٦/٣ شرح منتهى الإرادات ٢٧٨/٣  
(٢) القاضي - هو القاضي ابو بكر سبقت ترجمته  
(٣) المغني ٢٧٦/٨ الانصاف ٤٦٦/٩ الكافي ٦/٣ مغني المحتاج ٢٤/٤  
المجموع ٢٣٧/١٧ - ٢٣٨ الشرواني وابن قاسم ٤١٢/٨ نهاية المحتاج  
٢٦٦/٧ شرائع الاسلام ٢١٣/٤  
(٤) مغني المحتاج ٢٤/٤ الشرواني وابن قاسم ٤١٢/٨ نهاية المحتاج  
٢٦٦/٧

- ١ - أنها يجب كاملة ، لأنه مسلم حالة الجرح والموت فالجناية وردت على محل معصوم لأنه مسلم وتمت فيه فيجب ضمان النفس كما اذا لم تتخلل الردة واليه ذهب الحنابلة في قول والامام أبو حنيفة وأبو يوسف (١)
- ٢ - أنها يجب نصفها لأنه مات من جرح مضمون وسراية غير مضمونة أشبه من مات من جرح نفسه وأجلست ، ولأن اعتراض الردة أهدر السراية فلا ينقلب بالاسلام إلى الضمان كما اذا قطع يد مرتد فأسلم . واليه ذهب الحنابلة في قول وإلزامهم ومحمد عن الأحناف (٢) ، وأضاف الأحناف انه اذا لحق بدار الحرب ثم عاد مسلما ثم سرى القطع إلى النفس فالحكم فيه ضمان دية اليد فقط . ولا يضمن القاطع بالسراية إلى النفس شيئا لأنه صار ميتا تقديرا ، والموت يقطع السراية واسلامه حياة حادث في التقدير فلا يعود حكم الجناية الأولى ، هذا اذا قضى بلحاظه ، وان لم يقض بلحاظه وعاد مسلما ففيه الدية على القولين السابقين (٣) .

\*

والذي يظهر لي انه يقتض على قاطعه لأنه مسلم معصوم حال الجناية ، والموت ، وهما متكافئان في كلا الحالين ، وان عفا عنه ولية إلى الدية فانها تجب كاملة لأنها دية مسلم وردت الجناية عليه في حالة المعصية وتمت فيها أيضا . والله أعلم .

- 
- (١) المغني ٢٧٦/٨ شرح منتهى الإرادات ٢٧٨/٣ البحر الرائق ١٤٨/٥ فتح القدير لابن الهمام ٨٩/٦ أبو حنيفة وأبو يوسف سبقت ترجمتهما .
  - (٢) الكافي ٥٧/٣ المغني ٢٧٦/٨ البحر الرائق ١٤٨/٥ فتح القدير لابن الهمام ٨٩/٦ زفر ومحمد : سبقت ترجمتهما
  - (٣) البحر الرائق ١٤٨/٥ المحسوط ١٠٧/١٠

د - اذا جرحه غيره جرحين : جرحا في الردة وجرحا آخر  
في الاسلام :

اذا جرحه جرحين فان جرحه في ردته فأسلم ثم جرحه آخر في اسلامه  
ومات بهما فالحكم فيه : أنه لا قصاص فيه لأنه مات من جرحين مضمون وغير  
مضمون فغلب هُـسقط القصاص ، واليه ذهب الحنابلة والشافعية والزيدية (١) .

---

(١) المفني ٢٧٦/٨ شرح منتهى الارادات ٢٧٨/٣ مفني المحتاج  
٢١/٤ الشرواني وابن قاسم ٤٠٨/٨ نهاية المحتاج ٢٦٢/٧  
البحر الزخار ٢٤٢/٦ .

## الفصل الثاني

### الجناية الحديثة

الكلام عن هذه الجناية يشمل الجناية على العرض وعلى المال وعلى العقل .

#### المبحث الأول : الجناية على العرض :

وتشتمل نوعين من الجنايات : الزنا والقذف .

#### ١ - جناية الزنا :

والأصل في هذه الجناية يكون باعتبار حال الجاني . فان كان محصنا فحدّه الرجم لأنه ( صلى الله عليه وسلم ) رجم ماعزا (١) والخامدية ورجم يهوديين . وان كان غير محصن فحدّه جلد مائة وتغريب عام لقوله تعالى ( الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة . . . ) (٢) . ولقوله ( صلى الله عليه وسلم ) ( خذوا عني ، خذوا عني ، قد جعل الله لهن سبيلا ، البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة ) (٣) .

أما المرتد فهل يعتبر محصنا فيترتب عليه عقوبة الرجم أولا ؟

اختلف العلماء في ذلك لاختلافهم في شرط الاسلام في الاحصان :

١ - فذهب الحنفية والمالكية والزيدية الى أن الاسلام شرط في

الاحصان (٤) وأسقطت الردة احصان الزوجين ، فمن ارعاهما

---

(١) ماهر هو ماعزين مالك الأسلمى له صحبة ان النبي ( صلى الله عليه وسلم )

قال : لقد تاب توبة لو تابها طائفة من أمتي لأجزأت عنهم . ويقال

ان اسمه غريب ، وما عز لقب ( الاصابة ٣/٢٣٧ )

(٢) سورة النور ٢

(٣) مسلم بشرح النووي ١١/١٨٨

(٤) فتح القدير لابن الهمام ٥/٢٣٧ المبسوط ٩/٣٠ مواهب الجليل

٦/٢٨٣ شرح منج الجليل ٤/٢٣٧ البحر الزخار ٦/١٥١ .

زال احصانه دون الاخر ، وان ارتدا معا بطل احصانهما ،  
 فاذا أسلما لا يعود احصانهما حتى يدخل بها بعد الاسلام .  
 ومن زنى منهما بعد رجوعه للإسلام لم يرجم حتى يتزوج (١)  
 ولكن لو ارتد لازالة الاحسان ثم أسلم فزنى فانه يرجم  
 ولا يسقط معاملة له بنقيض مقصودة كما صرح بذلك المالكية (٢).

٢ - وذهبت الحنابلة والشافعية وابو يوسف الى أن الاسلام  
 ليس بشرط في الاحسان فلا يبطل احسان المرد برده .  
 فاذا أحسن في اسلامه ثم زنى في رده كان محصنا .  
 ولم يسقط الزجم ولو أسلم وتاب (٣) .

### الأدلة على ذلك :

١ - أدلة القائلين بأن الاسلام شرط في الاحسان :

استدلوا بحديث ابن عمر رضي الله عنهما (٤) عن النبي ( صلى الله  
 عليه وسلم ) : ( من أشرك بالله فليس بمحصن ) (٥) .

(١) المصادر السابقة

(٢) مواهب الجليل ٢٨٣/٦ شرح منج الجليل ٤٧٣/٤

(٣) المغني ٤١/٩ شرح منتهى الارادات ٣٤٣/٣ المجموع ٣٦٦/١٨

مغني المحتاج ١٤٧/٤ الشروان وابن قاسم ١٠٧/٩ - ١٠٨ فتح

القدر لابن الهمام ٢٣٦/٥ المبسوط ٣٩/٩ .

(٤) ابن عمر رضي الله عنهما : سبقت ترجمته

(٥) الدارقطني ١٤٧/٣ .

وأجيب : بأن الحديث فيه اختلاف بين الرفع والوقف .

قال الامام الدارقطني (١) | ولم يرفعه غير اسحاق ( يعني ابن راهويه ) (٢) .

ويقال : انه رجع عنه ، والصواب موقوف (٣) ولا رجح الدارقطني وغيره الوقف ، ومنهم من أول الاحسان في هذا الحديث باحصان القذف ، والا فان ابن عمر هو الراوى عن رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) أنه رجم يهوديين زنيا وهو لا يخالف النبي ( صلى الله عليه وسلم ) فيما يرويه عنه (٤) .

٢ - أدلة القائلين بئان الاسلام ليس بشرط :

استدلوا بأدلة منها :

١ - حديث رجم النبي ( صلى الله عليه وسلم ) يهوديين قد زنيا عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (٥) | ( ان اليهود جاؤوا الى رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) فذكروا له أن رجلا منهم

(١) الامام الدارقطني هو شيخ الاسلام ابو الحسين علي بن عمر بن أحمد البغدادي الحافظ الشهير صاحب المنين ولد سنة ٣٠٦ هـ وتوفي سنة ٣٨٥ هـ له تصانيف منها : سنن الدارقطني ، كتاب المختلف والمؤلف ( سنن الدارقطني في مقدمته ٧ ) .

(٢) اسحاق بن راهويه هو اسحاق بن ابراهيم بن مخلد الحنظلي التميمي المروزي ابو يعقوب عالم خراسان في عصره احد كبار الحفاظ اجتمع له الحديث والفقه والحفظ والصدق والورع والزهد واخذ عنه الامام احمد بن حنبل والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي وغيرهم وتوفي سنة ٢٣٨ هـ ( الاعلام ١/٢٨٤ ) .

(٣) الدارقطني ١٤٧/٣

(٤) نيل الاوطار ٩٩/٧ الدارقطني ١٤٨/٣ المغني ٤٠/٩

(٥) عبد الله بن عمر : سبقت ترجمته .

وأما زنيا . فقال لهم رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) :

ما تجدون في التوراة في شأن الرجم ؟

فقالوا : لفصاحمهم ومبطلهم . فقال عبد الله بن سلام ( ١ ) :

كذبتم ، أن فيها الرجم ، فأثوا بالتوراة فنشروها ، فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها ، فقال عبد الله بن سلام : ارفع يدك ، فرفع يده ، قال فيها آية الرجم ، فقالوا : هدي يا محمد فيها آية الرجم ، فأمر بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجما ( ٢ ) .

واعترض بأن ذلك كان بحكم التوراة ثم نسخ بدليل أنه سألهم عن ذلك . وأن ذلك إنما كان عندما قدم عليه الصلاة والسلام المدينة ثم نزلت آية حد الزنا وليس فيها اشتراط الاسلام في الرجم ، ثم نزل حكم الاسلام بالرجم باشتراطه للاحصان وان كان غير متلو ، وعلم ذلك من قوله عليه الصلاة والسلام : ( من أشرك بالله فليس بمحصن ) ( ٣ ) .

وأجيب : بأن الرجم ثبتت مشروعيته في الاسلام وهو الظاهر في قوله ( صلى الله عليه وسلم ) : " ما تجدون في التوراة في شأن الرجم " .

( ١ ) عبد الله بن سلام هو عبد الله بن سلام بن الحارث الاسرائيلي - ابو يوسف

حليف بني عوف بن الخزرج ، أسلم عند قدوم النبي ( صلى الله عليه وسلم ) المدينة ، وشهد له بالجنة وشهد مع عمر فتح بيت المقدس والحجبية ، مات بالمدينة سنة ٤٣ هـ ( تهذيب التهذيب ٢٤٩/٥ )

( ٢ ) متفق عليه - اللؤلؤ والمرجان ١٨٨/٢

( ٣ ) الدارقطني ١٤٧/٣ .

ثم المظاهر أن كون اشتراط الاسلام لم يكن ثابتا ، والا لم يرجعها  
لانتساخ شريعتهم ، وانما يحكم بما أنزل الله اليه لقوله تعالى ( فاحكم  
بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق ، لكسل  
جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ) (١) وانما سألهم عن الرجم في التوراة  
وراجعها لمبكتهم بترك ما أنزل عليهم ولمعرفهم بأن حكم التوراة  
موافق لما يحكم به عليهم ، وأنهم تاركون لشريعتهم ، مخالفون لحكمهم ، فحكم  
برجمها بشرعه الموافق لشرعهم ، فان حكم الله في وجوب الرجم ان كان  
ثابتا في حكمهم : يحكم به عليهم ، فقد ثبت وجود الاحصان فيهم . (٢)

٢ - لأن الجناية بالزنا استوت من المسلم والذمي فيجب أن  
يستويا في الحد ، وكذلك المرتد لأنه زنى بعد الاحصان .  
فكان هذه الرجم كالذى لم يرتد (٣) وهذا داخل في عموم الحديث  
( ... أو زنى بعد احصانه ... ) (٤) ولأن من شرط اقامة  
حد الزنا التزام الأحكام . فلا يحد حربي ومستأمن بخلاف المرتد  
فانه ملتزم لها حكما (٥) .

(١) سورة المائدة ٤٨

(٢) المغني ٤٠/٩ - ٤١ فتح القدير لابن الهمام ٢٣٩/٥

(٣) المغني ٤٠/٩

(٤) النسائي ٨٤/٧ - وتام الحديث ( لا يحل دم امرئ مسلم الا

بأحدى ثلاث : رجل كفر بعد اسلامه : أو زنى بعد احصانه

أو قتل نفسا بغير نفس ) .

(٥) الشرواني وابن قاسم ١٠٢/٩



والظاهر ان الراجح هو رأى القائلين بأن الاسلام ليس بشرط في حد الزنا ، وأن المرد اذا زنى - وهو محصن - أقيم عليه حد الزنا وهو الذى استدلى به القائلون باشتراط الاسلام في الاحصان فهو حديث مختلف الرجم ، وأما حديث ابن عمر / في رفعه ووقفه على ابن عمر رضي الله عنهما وهو مخالف لروايته في الصحيح المرفوع المتفق عليه . ويمكن أن يراد به احصان القذف كما فسره بعضهم . والله أعلم .

وعلى القول بثبوت الحد فقد اجتمع عليه حدان : حد الردة ونحو القتل ، وحد الزنا وهو الرجم ، فأيهما يقدم ؟

قال القاضي (١) : يقدم قتل الردة ان فسادها أشد (٢) والى هذا ذهب الحنابلة ، ان القاعدة عندهم : " ان الحدود اذا اجتمعت وفيها قتل سقط ما سواه " (٣) .  
وقال الطائفة (٤) والرويانى (٥) ، يرجم ويدخل فيه قتل الردة ،

---

(١) القاضي هو حسين بن محمد بن احمد المروزي قاض من كبار فقهاء الشافعية كان صاحب وجهة غريبة في المذهب وتوفي بمرور الزمان سنة ٤٦٢ هـ ( الاعلام ٢٧٨/٢ )

(٢) مغني المحتاج ١٨٥/٤

(٣) المغني ٣٧/٩

(٤) الماوردي هو علي بن محمد بن حبيب ابو الحسن الماوردي أقضى قضاة عصره ، من العلماء الباحثين ، أصحاب التصانيف الكثيرة وكان يميل الى مذهب الاعتزال وله المكانة الرفيعة عند الخلفاء وتوفي ببغداد سنة ٤٥٠ هـ ومن كتبه الحاوي في فقه الشافعية ، ادب الدنيا والدين ( الاعلام ١٤١/٥ ) .

(٥) الرويانى هو عبد الواحد بن اسماعيل بن احمد الرويانى الطبرى الشافعى ابو الحسن فقيه اصولي وتوفي بآمل قتلته الملاحدة سنة ٥٠٢ هـ من تصانيفه : بحر المذهب ( من أطول كتب الشافعية ) والكافي ( مصحح المؤلفين ٢٠٦/٦ ) .

لأن الرجم أكثر نكالا (١) وقال الخطيب الشربيني (٢) : ولو أتى في رده ما يوجب حداً كان زنى أو سرق أو قذف أو شرب خمرًا : حد ثم قتل (٣) .

## ٢ - جنابة القذف

القذف هو الرمي بالزنا (٤) والأصل في عقوبة هذه الجنابة قوله تعالى (والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة... (٥)

وشروط الإحصان في المذوف : الإسلام والبلوغ والعقل والحرية والمهنة عن الزنا ، والكافر ليس بمحصن في هذا الباب واكتفت المالكية بالإسلام والحرية فقط إذا كان القذف ينفي النسب (٦) .  
وأما الشروط في القاذف فهي البلوغ والعقل (٧) ولا يشترط فيه الإسلام .  
والمرتد إذا كان يكون قاذفاً أو مقدوفاً .

- 
- (١) مغنى المحتاج ١٨٥/٤ نهاية المحتاج ٨/٨
  - (٢) الخطيب الشربيني هو شمس الدين محمد بن أحمد الشربيني القاهري الشافعي المتوفي سنة ٩٧٧ هـ وله مؤلفات منها : مغنى المحتاج والإقناع (مغنى المحتاج ٥٤٨/٤) .
  - (٣) مغنى المحتاج ١٤٣/٤
  - (٤) فتح القدير لابن الهمام ٣١٦/٥ المغنى ٨٣/٩ مغنى المحتاج ١٥٥/٤
  - (٥) (يعنى رمى المحصن بالزنا أو نفى نسبه - التشريع الجنائي ٤٥٥/٢) .
  - (٥) سورة النور ٤
  - (٦) المغنى ٨٣/٩ الانصاف ٢٠٣/١٠ شرح منتهى الإرادات ٣٥١/٣
  - المحرر ٩٤/٢ نهاية المحتاج ١٠٣/٧ مغنى المحتاج ٣٧١/٣
  - المجموع ٤٠٧/١٨ البحر الرائق ٣٤/٥ بدائع الصنائع ٤١٦٦/٩
  - فتح القدير لابن الهمام ٣١٧/٥ الخرشى ٨٦/٨ شرح منج الجليل
  - ٥٠٢/٤ البحر الزخار ١٦٤/٦
  - (٧) الخرشى ٨٦/٨ بدائع الصنائع ٤١٦٥/٩ .

أ

- فان كان قاذفا : فقد انتفى محصنا فقد انتفى الملطاء على إقامة الحد عليه ولا يسقط عنه وان أسلم أو هرب الى دار الحرب لأن الردة لا تؤيده الا تغليظا فيخذ للقذف ثم يقتل للردة (١) اللهم الا ان قذف في دار الحرب بعد أن هرب اليها فانه لا يقام عليه الحد اذا أسلم عند الاحناف والمالكية لأنه حربي في دار الحرب حين أصاب ذلك ، والحربي لا يؤخذ بعد الاسلام بما كان أصابه حال كونه محاربا (٢) .

ب

- وان كان مقدوفا : وقد عرفنا أن من شرط الاحصان في هذا الباب الاسلام والمرء قد انتفى عنه الاسلام ويكون من جملة الكفار ، فاذا قذفه احد - وهو مرتد - فهل يقام الحد على قاذفه أولا ■ فيه رأيان للملطاء :

١ - فذهب جمهور الملطاء الى أنه لا يقام عليه الحد لأنه ليس بمحصن لكفره ، والكافر ليس بمحصن (٣) ولا أن الحد انما وجب بالقذف دفعا لعار الزنا عن المقدوف ، ومث في الكافر من عار الكفر أعظم .

(١) شرح منتهى الارادات ٣٩٤/٣ المغني ٩٣/٩ الخرشى ٦٦/٨  
شرح منج الجليل ٤٦٨/٤ مغني المحتاج ١٤٣/٤ البحر الرائق  
١٣٧/٥ .

(٢) البحر الرائق ١٣٨/٥ الخرشى ٦٦/٨

(٣) المجموع ٤٠٨/١٨ بدائع الصنائع ٤١٦٧/٩ شرح منج الجليل ٥٠٣/٤  
الخرشى ٨٦/٨ الانصاف ٢٠٣/١٠ المغني ٩٣/٩ البحر الزخار  
١٦٥/٦ شرائع الاسلام ١٦٥/٤ .

٢ - ونهبت الظاهرية الى وجوب اقامة الحد على قاذف الكافر

والكافرة (١) ، لمصوم الاية (١) والذين يرمون المحصنات قم لم  
يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ... (٢) .

\*

والذى يظهر لي أن رأى الجمهور هو الراجح لاشتراطهم الاسلام في  
الاحسان في هذا الباب ، والمرتقدان تقى عنه الاسلام ، وما تزده ردت  
الا تغليظا عليه ، ولكن يؤدب ويعزر قاذفه وقاذف غير المحصنين  
ردعاً له من اعراض المعصومين ، وكفالة عن أذاهم (٣) .

وان قذفه أحد - وهو مسلم - ثم ارتد فهل يسقط الحد عن  
قاذفه أم لا ؟ فيه رأيان للعلماء :

١ - فذهب الحنابلة والشافعية في قول الى أنه لا يسقط عن قاذفه

الحد برده بعد طلبه لأن احسان المسلم لا يبطل برده (٤) .

وأضافت الشافعية انه لو مات المقدوف مرتدا قبل استيفاء الحد

لا يسقط بل يستوفيه وارثه لولا الردة للتشفي (٥) .

٢ - ونهبت الحنفية والمالكية والشافعية في قول الى أنه يسقط عنه

الحد لأن احسان المقدوف شرط فلا بد من وجوده عند اقامة الحد (٦) .

(١) المحلى ٢٦٨/١١ ٢٧٤ +

(٢) سورة النور ٤

(٣) المغني ٩٤/٩ شرح منتهى الارادات ٣٥١/٣

(٤) شرح منتهى الارادات ٣٥٢/٣ ٣٩٣ + مغني المحتاج ٣٧٢/٣

نهاية المحتاج ١٠٤/٧

(٥) مغني المحتاج ٣٧٢/٣ الشرواني وابن قاسم ٢١١/٨

(٦) البحر الرائق ٣٤/٥ شرح منج الجليل ٥٠٣/٤ الطوينة ٣٩٦/٤

مواهب الجليل ٣٠٠/٦ .

والظاهر أنه لا يسقط عن قاذفه الحد بحدته بعد طلبه في الاسلام  
لأنه مسلم عند القذف والطلب فيستوفى له ، ولأن فيه حدا آدميا يستوفى  
له للتشفي . اللهم الا أن يرد قبل المطالبة فلا يستوفى له لأنه لا يملكه  
لأن حقوقه وأملاكه تزول أو تكون موقوفة كما ذهب إلى ذلك الحنابلة (١) .

### المبحث الثاني - الجناية على المال :

#### ١ - الاثلاف :

أ - اثلافه في غير القتال : إذا أظف المرد على المسلم ماله  
من غير قتال فإنه يجب عليه ضمانه باتفاق العلماء (٢) لأنه من حقوق  
الآدمي ، ولمصوم قوله عليه الصلاة والسلام : ( لا يحل مال امرئ  
الا بطيب من نفسه ) (٣) والحديث يدل على حرمة مال امرئ مسلم من  
من غير رضاه وطيب نفسه عامة من غير فرق بين أن يكون المثلث مسلما  
أو كافرا أو مردا ولقوله عليه الصلاة والسلام : ( على اليد ما أخذت  
حتى تؤدى ) (٤) والحديث عام في وجوب الضمان على اليد فيما  
أخذت أو أظفت بلا تفریق بين أن يكون كافرا أو مسلما .

---

(١) المغني ٩٣/٩

(٢) المجموع ٢٢/١٨ مغني المحتاج ١٤٥/٤ الأُم ١٥٣/٦ الكافي ١٦٣/٣

المغني ٢٧/٩ الانصاف ٣٤٢/١٠ المبسوط ١٠٧/١٠ البحر الرائق

١٤٧/٥ شرائع الاسلام ١٨٥/٤

(٣) سنن البيهقي ١٨٢/٨

(٤) مسند الإمام أحمد ١٢/٥

ب . ائلافه اثناء القتال . اذا أطف اثناء القتال أموال المسلمين  
ففيه رأيان للعلماء .

١ - أنه يجب عليه ضمان ما أطفه واليه ذهب الشافعية في الصحيح  
من المذهب وبه قالت الحنابلة في قول والامامية (١) .

لأن ابا بكر رضي الله عنه لما قاتل أهل الردة وهمزهم وسألوه  
الصلح قال لهم ( وتو دون ما ألبتم منا ولا نؤدى ما أصبنا  
منكم ) (٢) .

٢ - أنه لا يجب عليه ضمانه واليه ذهب الشافعية في قول و  
الحنابلة والحنفية (٣) لأنه اذا سقط ذلك من أهل البغي  
كيلا يؤدى الى تنفيرهم من الرجوع الى الطاعة فلأن يسقط  
ذلك عن المرتد كيلا يؤدى الى التنفير عن الاسلام أولى (٤) .

## ٢ - السرقة :

هو أخذ الشيء من الغير على وجه الخفية بغير حق (٥) والاصل  
في عقوبتها قوله تعالى | والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا  
نكالا من الله ، والله عزيز حكيم (٦) .

(١) المجموع ٢٣/١٨ مغني المحتاج ١٤٢/٤ المغني ٢٧/٩ شرائع  
الاسلام ١٨٥/٤

(٢) البداية والنهاية لابن كثير ٣١٩/٦ وانظر سنن البيهقي ١٨٣/٨

(٣) المجموع ٢٢/١٨ المغني ٥٤٠/٨ ٢٧/٩ المحرر ١٦٩/٢

الانصاف ٣٤٢/١٠ الفتاوى الهندية ٢٨٤/٢

(٤) المغني ٥٤٠/٨

(٥) البحر الرائق ٥٤/٥

(٦) سورة المائدة ٣٨

ولم يشترط العلماء في وجوب القطع من المكلّف السارق أن يكون مسلماً .  
ولذا فإن المرتد إذا سرق فإنه تقطع يده ، لأن أحكام الإسلام جارية عليه (١)  
إلا ما روي عن الأحناف والمالكية فيمن أصاب حداً ثم لحق به دار الحرب  
ثم أسلم فإنه يسقط عنه ما كان من حقوق الله كالزنا والسرقه وشرب الخمر ،  
دون ما كان من حقوق المباد كالقتل والغصب والقذف (٢) .

والذي يظهر لي أنه تقطع يده إذا سرق لأن أحكام الإسلام جارية  
عليه ولا يشترط في قطعها أن يكون السارق مسلماً . والله أعلم .

### ٣ - قطع الطريق :

ويسمى سرقة كبرى . أما تسميتها سرقة فلأن قاطع الطريق يأخذ  
المال سرا عن اليه حفظ الطريق وهو الإمام الأعظم ، وأما تسميتها كبرى  
فلأن ضرر قطع الطريق على أممحاب الأموال وعلى عامة المسلمين بانقطاع  
الطريق ، وضرر السرقة الصغرى يخص الملاك بأخذ مالهم وهتك حرزهم .  
ولهذا غلظ المحدثون قطع الطريق (٣) والأصل في عقوبة قاطع الطريق  
قوله تعالى ( إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسمون في الأرض فساداً  
أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ،  
ذلك لهم جزاء في الدنيا . ولهم في الآخرة عذاب عظيم إلا الذين تابوا من  
قبل أن تقدروا عليهم فاعلموا أن الله غفور رحيم ) (٤) .

- 
- (١) المغني ١٢٨/٩ الخرشني ٩٢/٨ = ١٠١ شرح منج الجليل ٥٣٨/٤  
بدائع الصنائع ٤٢٢٨/٩ مغني المحتاج ١٤٣/٤  
(٢) بدائع الصنائع ٤٣٩١/٩ مواهب الجليل ٢٨١/٦  
(٣) فتح القدير لابن الهمام ٤٢٢/٥  
(٤) سورة المائدة ٣٣-٣٤

فالمرد اذا اصاب قطع الطريق فانه يقام عليه الحد ويقتصر منه لأن فيه حقا آدميا في القصاص ، وحقوق الأدي تستوفى كلها . ولا أنه ملتزم للأحكام (١) . ولم نجد من الفقهاء من يقتص على شرط الاسلام في قاطع الطريق كما قال الأذرمي (٢) : \* لم أر في الكتب المشهورة بعد الكشف التام التنصيص على أن من شرط قاطع الطريق الاسلام الا في كلام الرافعي (٣) ومن أخذ منه (٤) وقد روى عن الأحناف انهم قالوا : ان ما اصاب المسلم بعد الردة من حدود الله كالزنا والسرقه وقطع الطريق ثم لحق بدار الحرب ثم جاء مسلما فكل ذلك موضوع عنه الا انه يضمن المال في السرقه . واذا اصاب دما في الطريق كان عليه القصاص لأن ما كان من حقوق المهاد كان المرد مأخوذا بذلك (٥) .

\*

والظاهر انه يقام عليه الحد اذا اصاب قطع الطريق لأن احكام الاسلام جارية عليه وهو ملتزم بها . والله أعلم .

(١) المغني ٢٧/٩ ، ١٥٥ ، مغني المحتاج ١٨٠/٤ الشرواني وابن

قاسم ١٥٧/٩

(٢) الأذرمي سبقت ترجمته

(٣) الرافعي هو عبد الكريم بن محمد بن عبد الكريم - ابو القاسم الرافعي القزويني فقيه من كبار الشافعية نسبته الى رافع بن خديج الصحابي وتوفي بقزوين سنة ٦٢٣ هـ له تصانيف منها المحرر ، وشرح مسند الشافعي . (الاعلام ١٧٩/٤) .

(٤) مغني المحتاج ١٨٠/٤

(٥) البحر الرائق ١٣٨/٥



### المبحث الثالث : الجنابة على العقل :

هي الجنابة عليه بشرب الخمر أو المسكر . والأصل في عقوبة هذه الجنابة ما ثبت في السنة [ أن النبي صلى الله عليه وسلم ] كان يضرب في الخمر بالنعال والجريد أربعين ( ١ ) .

والمرتد إذا شرب الخمر عمل يقام عليه الحد أولا ؟

فيه رأيان للعلماء :

١ - ذهب الحنفية والحنابلة في قول والمالكية إلى أنه لا يحد لأنه كافر . وحد السكر والخمر لا يقام على أحد من الكفار ( ٢ ) .

وأضاف الأحناف أنه إذا وجب على المسلم حد الشرب من الخمر أو المسكر ثم ارتد ثم أسلم قبل اللحق بدار الحرب فإنه لا يؤخذ بذلك لأن الكفر يمنع وجوب هذا الحد ابتداءً حتى لا يجب على الذمي والمستأمن ( ٣ ) .

٢ - ذهب الشافعية والحنابلة في قول والزيدية إلى أنه يقام عليه الحد لأنه أقر بحكم الإسلام قبل رده ولائنه شرع للزجر ( ٤ ) .

فملى القول بوجوب الحد أن يحد للشرب أولاً ثم يقتل

للردة ثانياً .



والذى يظهر لي انه يقام عليه الحد لأنه ملتزم بأحكام الإسلام ولأن الحد شرع للزجر لئلا يمتدحون الشخص بالشرب حتى إذا أراد أن يشرب الخمر ارتد ثم رجع إلى الإسلام بالتلاعب والاستخفاف بالدين ان لم يشرع بذلك . والله أعلم .

---

( ١ ) مسلم بشرح النووي ٢١٦/١١ وهو من حديث أنس رضي الله عنه

( ٢ ) البحر الرائق ٢٨/٥ المفتي ٢٨/٩ شرح منج الجليل ٥٤٩/٤ الخروشي

١٠٨/٨

( ٣ ) البحر الرائق ١٣٨/٥

( ٤ ) مفتي المحتاج ١٤٣/٤ المفتي ٢٨/٩ البحر الزخار ٢١٠/٦

## الكتاب الخامس

### أحكام المرتد الزوجة

٣٢٥ - ٣٥١

٣٣٥ - ٣٤٦

الفصل الأول : زوجة المرتد

٣٤٧ - ٣٥١

الفصل الثاني : ولد المرتد

## الباب الخامس

### أحكام المرتد الزوجية

قد عرفنا أن الردة لها أثر خطير على حياة المرتد وأملاكه وتصرفاته  
فهل يتمدى هذا الأثر إلى حياته الزوجية أم لا ؟  
وبيان هذا في فصلين :

#### الفصل الأول

##### زوجة المرتد

وفيه أربعة مباحث :

##### المبحث الأول - عقد المرتد النكاح :

اتفق العلماء على أن المرتد إذا تزوج لا يصح تزوجه سواء تزوج مسلمة  
أو كتابية أو مرتدة أو مشركة (١) لأنه لا يقر على النكاح ولا أنه ترك طعة الاسلام  
فلا يقر على رده بل يجبر على الاسلام ، وكانت الردة في معنى الموت لكونها  
سببا مفضيا اليه ، والميت لا يكون محلا للنكاح . ولأن ملك النكاح ملك مضموم  
والمرتد لا عصمة له ، ولأن الردة لو اعترضت على النكاح رفعت ، فإذا قارنته  
تنعته من الوجود من طريق الأولى ، ولأن القصد من النكاح الاستمتاع والدوام .

---

(١) المغني ١٠/٩ فتح القدير لابن الهمام ٤١٧/٣ بدائع الصنائع ٤١٣/٣

المبسوط ٤٨/٥ المجموع ١٠٠/١٥ الشرواني وابن قاسم ٣٢٧/٧ الأ

٥١/٥ المدونة الكبرى ٢٢١/٢ شرائع الاسلام ١٨٥/٤ البحر الزخار

وأما المرتد فلما كان دمه مهدداً ووجب قتله فلا يتحقق الاستمتاع والدوام<sup>(١)</sup>  
فإن تزوج المرأة وأصابها فلها مهر مثلها ■ وإن لم يصحبها فلا مهر لها ■  
ونكاحه مفسوخ لأنه فاسد (٢) .

وكذلك لا يجوز أن يزوج موليته لأن ولايته قد انقطعت ، ولأن النكاح  
لا بد في عقده من ولاية صحيحة ، والمرتد لا ولاية له عليها لأنه كافر ،  
والكافر لا ولاية له على المسلم (٣) لقوله تعالى ( ولن يجعل الله للكافرين  
على المؤمنين سبيلاً ) (٤) فإذا زوجها فتزويجه باطل (٥) .

وكذا لا يجوز نكاحه المطلقة ثلاثاً لأن جل التحليل لزوجها الأول لأن  
نكاحه فاسد ، فلا يدخل في قوله تعالى ( فإن طلقها فلا تحل له من  
بعد حتى تنكح زوجاً غيره ) (٦) .

---

(١) انظر هذه التعليقات - المضي ١٠/٩ بدائع الصنائع ١٤١٣/٣

المبسوط ٤٨/٥

(٢) الأم ٥١/٥ ، ١٥٥/٦

(٣) المدونة الكبرى ١٥٠/٢ الخواشي ١٨٨/٣ المضي ١٠/٩ الأم ١٥٥/٦

حاشية رد المختار ٢٠٠/٣ شرائع الاسلام ١٨٥/٤

(٤) سورة النساء ١٤١

(٥) شرح منح الجليل ٢٥/٢ الأم ١٥٥/٦

(٦) سورة البقرة ٢٣٠ - وانظر الأم ٥١/٥

## المبحث الثاني - ردة أحد الزوجين أوهما معا :

### ١ - ردة أحد الزوجين :

إذا حدثت الردة من أحد الزوجين فقد اتفق العلماء على وجوب الفرقة بينهما إلا أنهم اختلفوا في نوع هذه الفرقة . هل تكون فسخا أو طلاقا ؟

١ - فذهب جمهور العلماء إلى أن هذه الفرقة تقع فسخا ، وهو رأى الحنابلة والشافعية وأبي حنيفة وأبي يوسف وبعض المالكية والزيدية والظاهرية والإمامية (١) .

٢ - وذهب محمد بن الأحناف إلى أن ردة الزوج طلاق ، وردة المرأة فسخ (٢) .

وبهذا يتضح لنا أن الأحناف قد اتفقوا على أن ردة المرأة فسخ بخلاف ردة الزوج ففيه اختلاف كما هو واضح .

٣ - وذهب المالكية في المشهور عندهم إلى أن الفرقة تقع طلاقا بائنة . فلا يكون للزوج رجعتها إن أسلم في عدتها . وقال بعضهم : إنها تقع طلعة رجعية (٣) . واشتروا لكون ردتها طلاقا عدم قصد لها فسخ النكاح بها ، وإن قصدته فلا يفسخ (٤) وأما إذا قصد بها الزوج ذلك اعتبر قصده لأن العصمة بيده (٥) .

---

(١) المغنى ١٧٣/٢ الانصاف ٢١٥/٨ المحرر ٣٠/٢ شرح منتهى الإرادات ٦٢/٣ الأم ٤٢/٥ فتح القدير لابن الهمام ٤٢٨٩/٣ حاشية رد المختار ١٩٣/٣ الخرشى ٢٢٩/٣ شرح منج الجليل ٧١/٢ البهار الزهار ٧٠/٤ المحلى ٣١٢/٢ شرائع الاسلام ٢٩٤/٢

(٢) فتح القدير لابن الهمام ٤٢٩/٣

(٣) الخرشى ٢٢٩/٣ شرح منج الجليل ٧١/٢ المدونة الكبرى ٢٢٠/٢ مواهب الجليل ٤٧٩/٣

(٤) شرح منج الجليل ٧١/٢ مواهب الجليل ٤٨٠/٣

(٥) حاشية الدسوقي ٢٤١/٢ .

ثم اختلفوا في الوقت الذي يقع فيه الفرقة - هل تقع بمجرد ردة  
أحدهما أو بانقضاء العدة ؟

١ - ذهب الحنفية والمالكية والظاهرية وبعض الزيدية الى أن الفرقة  
تقع حالا بمجرد ردة احدهما سواء كانت الردة قبل الدخول أو  
بعده (١) وهو رواية عن الامام أحمد (٢) .

٢ - ذهب الحنابلة والشافعية وبعض الزيدية والامامية الى التفصيل  
وهو : ان كانت الردة قبل الدخول وقعت الفرقة بمجرد الردة حالا ،  
وان كانت بعد الدخول وقعت بعد انقضاء العدة (٣) فان أسلم  
المرتدة قبل انقضائها فبها على النكاح ودام بينهما ، وان لم يسلم  
حتى انقضت العدة وقعت الفرقة بينهما وبانت منه (٤) ويجوز للرجل  
أن يتزوج بأخت المرتدة وتأربع غيرها اذا انقضت عدتها (٥) .  
ونجد من هذين الفريقين الاتفاق على وقوع الفرقة بمجرد الردة  
حالا في غير المدخول بها كما هو ظاهر .

- 
- (١) فتح القدير لابن الهمام ٤٢٨/٣ البحر الرائق ٢٣٠/٣ المسوط  
٤٩/٥ المدونة ٢٢٠/٢ المحلى ٣١٢/٧ البحر الزخار ٤٧٠/٤ ٢٠٨  
(٢) المغني ١٧٤/٧ الانصاف ٢١٦/٨ المحرر ٣٠/٢  
(٣) المغني ١٧٣/٧ - ١٧٤ الانصاف ٢١٥/٨ - ٢١٦ المحرر ٣٠/٢  
المجموع ١٩٨/١٥ الأم ٤٢/٥ الشرواني وابن قاسم ٣٢٧/٧  
مغني المحتاج ١٩٠/٣ البحر الزخار ٧١/٤ شرائع الاسلام ٢٩٤/٢  
(٤) المغني ١٧٤/٧ المجموع ١٩٨/١٥ مغني المحتاج ١٩٠/٣  
(٥) الأم ٤٣/٥ بتصرف .

- ٣ - وذهب ابن أبي ليلى (١) الى أنه لا تقع الفرقة برودة أحدهما قبل الدخول ولا بعده حتى يستتاب (٢) فحصل رحمة الله للفرقة بعدم التوبة .

### الأدلة على ذلك :

- ١ - أدلة القائلين بوقوع الفرقة بمجرد الردة محالاً :

استدلوا بأدلة منها :

- ١ - ان الردة تنافي النكاح واعتراض النافي للنكاح موجب للفرقة بنفسه كالمحرمة (٣) .

- ٢ - أن ما أوجب فسخ النكاح استوى فيه ما قبل الدخول وبعبده كالوضاع (٤) .

- ٢ - أدلة القائلين بوقوع الفرقة بانقضاء المدة في المدخول بها :

استدلوا بأدلة منها ■

- ١ - قصة أبي سفيان رضي الله عنه (٥) مع زوجته في غزوة

(١) ابن أبي ليلى هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ابن بلال الانصاري الكوفي قاض فقيه من اصحاب الرأي ولي القضاء والحكم بالكوفة ابني أمية ثم لبني العباس . واستمر ٣٣ سنة مات بالكوفة سنة ١٤٨ هـ ( الاعلام ٦٠/٧ )

(٢) المبسوط ٤٩/٥

(٣) المبسوط ٤٩/٥

(٤) المغني ١٧٤/٧

(٥) ابو سفيان هو صخر بن حرب بن أمية والد معاوية كان رئيس المشركين

يوم أحد ورئيس الأحزاب يوم الخندق اسلم زمن الفتح قبل دخول

النبي ( صلى الله عليه وسلم ) مكة وتوفي سنة ٣١ وأو ٣٢ هـ .

■ تهذيب التهذيب ٤١٢/٤ .

الفتح وهو أنه أسلم بصر الظهران قبل دخول النبي (صلى الله عليه وسلم) مكة ، وامرأته حينئذ بمكة مشركة ثم أسلمت بعد دخول النبي (صلى الله عليه وسلم) مكة ، وبقيت على نكاحها (١) .

٢ - أن هذا اختلاف الدين بعد الدخول فلا يوجب الفسخ في الحال كما لو أسلمت الحربية تحت الحربي (٢) فإن أسلم أحد الحربين أن كان قبل الدخول تعجلت الفرقة ، وإن كان بعد الدخول وقعت الفرقة على انقضاء المدة ، فإن أسلم الآخر قبل انقضائها فهما على النكاح ، وإن لم يسلم حتى انقضت المدة حكم بالفرقة (٣) .

٣ - أدلة القائلين بوقوع الفرقة بعد الاستتابة .

فقد قالوا : أن أسلم أحد الزوجين الكافرين وأبى الآخر بعد عرض الإسلام عليه موجب للفرقة بينهما .

والذي يظهر هو رأي القائلين بوقوع الفرقة بعد انقضاء المدة ، فإن أسلم قبل انقضائها فهما على النكاح ، وإلا وقعت الفرقة بعد انقضائها . لأن الرسول (صلى الله عليه وسلم) أقبل على سفيان وامرأته على نكاحها بعد أن أسلمت قبل انقضاء عدتها مع أنها قد اختلفا في الدين قبل إسلامها . والله أعلم .

(١) انظر السيرة النبوية لابن هشام ج ٣ - ٤ ع ٤٠٢ - ٤٠٣ الروض

الأنف ٩٢/٧ - ٩٤

(٢) المجموع ١٩٩/١٥ مفني المحتاج ١٩٠/٣ المفني ١٢٤/٧

(٣) المجموع ١٢٩/١٥



### حكم المهر بعد الفرقة

إذا وقعت الفرقة بينهما فما حكم المهر - هل يجب على الزوج دفعه اليها أولا ؟ فيه تفصيل وهو اما أن يرتد أحدهما بعد الدخول بها أو يرتد قبله .

١ - فان ارتد أحدهما بعد الدخول بها فانه يجب لها الصداق الذي سمي لها كاملا لأن الوطء قبل الردة قرر ذلك ، وهذا ما اتفق عليه العلماء (١) .

قال تعالى ( وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض وأخذن منكم ميثاقا عظيما ) (٢) .

٢ - وان ارتد أحدهما قبل الدخول بها ففيه تفصيل ، فان كان الزوج هو الذي ارتد فانه يجب لها نصف المهر لأن فساد النكاح كان من قبله ، وان كانت الزوجة هي التي ارتدت فلا صداق لها لأن فساد النكاح كان من قبلها فكانت كالناشئة (٣) .

---

(١) المدونة الكبرى ١٨٠/٢ نهاية المحتاج ٣٠٧/٦ فتح القدير لابن الهمام ٤٣٠/٣ البحر الرائق ٢٣٢/٣ شرح مشيئته الارادات ٧٦/٣ البحر الزخار ١٠٣/٤ شرائع الاسلام ٢٩٤/٢

(٢) سورة النساء ٢١

(٣) نهاية المحتاج ٣٠٧/٦ البحر الرائق ٢٣٢/٣ فتح القدير ٤٣٠/٣ المبسوط ٤٩/٥ الانصاف ٣١٥/٨ المغني ١٧٤/٢ المحرر ٣٠/٢ مواهب الجليل ٤٨٠/٣ شرائع الاسلام ٢٩٤/٢ .

٢ - ردة الزوجين معا :

وإذا ارتد الزوجان معا هل يفسخ النكاح بردتها أولا ؟ فيه رأيان للعلماء .

١ - أنه يفسخ النكاح بردتها كارتداد أحدهما ، وهو ما ذهب إليه الحنابلة والشافعية والمالكية وزفر من الأحناف (١) لأنها ردة طارئة على النكاح فوجب أن يتعلق بها فسخه كما لو ارتد أحدهما ولأن في ردتها ردة أحدهما ، وهي منافية للنكاح (٢) .

٢ - أنه لا يفسخ النكاح بردتها بل هما على نكاحهما استحسانا وهو ما ذهب إليه الحنفية والزيدية لأنه لم تغتلف طتتهما (٣) .

ووجه الاستحسان هو أن بني حنيفة ارتدوا ثم أسلموا ولم يأمرهم الصحابة بتجديد الأنكحة ، ولما لم يلزمهم بذلك علمنا أنهم لم اعتبروا ردتهم وقعت معا ، إذ لو حطت على التعاقب لفسدت أنكحتهم ولزمهم التجديد ، وعلمنا من هذا أن الردة إذا كانت معا لا توجب الفرقة فان قيل : الارتداد لم يقع منهم دفعة ؟ أجيب : بأن الارتداد واقع / منهم مما حكاه لجهالة التاريخ ، فان التاريخ إذا جهل لم يحكم بتقديم شيء على شيء ، وإنما يجعل في الحكم كأنه وجد جملة واحدة (٤) .

---

(١) المفني ٣٧٣/٦ المجموع ٢٠٠/١٥ الأم ٤٢/٥ حاشية

الدسوقي ٢٧٣/٤ بدائع الصنائع ٤٣٨٧/٩

(٢) المجموع ٢٠٠/١٥

(٣) بدائع الصنائع ٤٣٨٧/٩ المسوط ٤٩/٥ البحر الرائق ٢٣٢/٣

البحر الزخار ٧١/٤

(٤) فتح القدير لابن الهمام ٤٣١/٣ البحر الرائق ٢٣٢/٣ المسوط

والذي يظهر هو رأي الجمهور الذين قالوا بالفسخ بارتدادهما لأن  
في ردتها ردة أحدهما وزيادة ، وهي منافية للنكاح . والله أعلم .  
وان أسلم قبل انقضاء المدة فهما على نكاحهما اجماعاً (١) لأن  
لم تنكح المدة ولم يأمر النبي ( صلى الله عليه وسلم ) من أسلم بتجديده  
النكاح . وان أسلم أحدهما دون الثاني : انفسخ النكاح اجماعاً (٢) .

### المبحث الثالث - طلاق المرتد :

قد عرفنا أن الردة تفرق بين الرجل وامرأته ، ولكن لو طلقها في حال  
ردته فهل للطلاق أثر في ذلك أولاً ؟ فيه اختلاف بين العلماء :  
١ - ذهب الشافعية إلى أن طلاقه موقوف ، ان رجع إلى الاسلام  
وهي في المدة : وقع ذلك ، وان لم يرجع حتى تنقضي عدتها  
أوتت : لم يقع (٣) وكذا خلعها موقوف ، ان أسلم في المدة  
صح ، والا فلا لانقطاع النكاح بالردة (٤) .

وأضافت الشافعية أنه ان ارتدت المرأة بعد الدخول وطلقها  
زوجها ثلاثاً ، وأراد أن يتزوج أختها أو عمتها أو خالتها بمسند  
الطلاق فإنه يصح ذلك ، لأنها اما بائن منه بالردة أو بالطلاق ،

---

(١) البحر الزخار ٧٢/٤ فتح القدير لابن الهمام ٤٣٠/٣ المبسوط ٤٩/٥

المجموع ٢٠٠/١٥

(٢) البحر الزخار ٧٢/٤

(٣) الأم ١٥٠/٦ مخني المحتاج ١٩٠/٣

(٤) الشرواني وابن قاسم ٤٦٨/٧ .

ولمّا ان تزوج أختها أو عمتها بعد الردة وقبل الطلاق في المدة  
فانه لا يصح لأنّه يجوز أن ترجع الى الاسلام فتكون زوجة (١) .

٢ - وذهب الحنفية الى وقوع طلاقه ونفوذّه ، لأنّه لا يفتر الى  
نظام الولاية وهذه من المسائل المتفق عليها عند الأحناف فسي  
نفوذّه (٢) .

٣ - وذهب المالكية الى أن ما طلق في رده لا يلزمه وما طلق قبلها  
يلزمه (٣) .

فإذا طلقها ثلاثا قبل رده ثم ارتد<sup>ثم</sup> أسلم فهل تسقط الردة  
هذه الطلقات فتحل له قبل زوج غيره ؟ ذكرت المالكية ان الردة  
لا تسقط طلاقا ثلاثا قبلها فلا تحل له الا بعد زوج غيره ولو في  
زمان رده الا ان ارتدا جميعا بعد طلاقه ثلاثا ثم رجعا الى الاسلام  
فانه يسقط عنهما الطلاق الثلاث ، ويجوز له أن يتزوجها قبل زوج  
لأن أثر الطلاق قد بطل بالردة (٤) .

والذي يظهر لي أن طلاقه موقوف ، لأن رده تفرق بينه وبين زوجته .  
ان اسلم قبل انقضاء عدتها فهما على النكاح ووقع طلاقه وان لم يسلم حتى  
انقضت عدتها وقعت الفرقة بينهما وبانت منه ولم يقع طلاقه . والله أعلم .

(١) المجموع ٢٠٠/١٥

(٢) فتح القدير لابن الهمام ٨٢/٦

(٣) مواهب الجليل ٢٨٤/٦

(٤) الخرشني ٦٩/٨ شرح منح الجليل ٤٧٤/٤

المبحث الرابع - رجعة المرد :

عرفنا أن الزوجين إذا ارتد أحدهما وقعت الفرقة بينهما وسواء كانت بفسخ أو طلاق كما سبق ، ولو راجعها في حال رده فهل تصح رجعتها أو لا ؟

ذهب الشافعية والحنابلة إلى أنه لا تصح رجعته في الردة . لأن الرجعة استباحة بضع مقصود به ، والرجعة كإنشاء النكاح فلا تصح . فيرأى الحنابلة لهم تفصيل فقالوا : إن قلنا بوقوع الفرقة بمجرد الردة لم يصح الارتجاع لأنها قد بانّت ، وإن قلنا بعدم وقوعها بمجرد ردّها فالمصحيح من المذهب أنه لا يصح أيضا لأن الرجعة كإنشاء النكاح فلا تصح (١) .

\*

والذي يظهر لي أنه لا تصح الرجعة في كل حال كما هو ظاهر لأن الرجعة استباحة بضع مقصود به ، وإنشاء النكاح ، ونكاح المرد لا يصح باتفاق ، فلا تصح رجعته ، والله أعلم .

وفي مدة هذا التوقف يحرم عليه وطؤها ، فإن وطئها لا أحد عليه لشبهة بقاء النكاح ، وإليه ذهب الشافعية والحنابلة (٢) .

---

(١) مغني المحتاج ٣/٣٢٦ الشرواني وابن قاسم ٨/١٤٩ الانصاف

٩/١٥٢ شرح منتهى الإرادات ٣/١٨٤

(٢) الشرواني وابن قاسم ٧/٣٢٨ مغني المحتاج ٣/١٩٠ المغني

٢/١٢٥

وأضافت الحنابلة : ان علنا بتعجيل الفرقة فعليه مهر مثلها  
لهذا الوطء ، وان علنا بتوقف الفرقة فان ثبت أحدهما على السردة  
حق انقضت عدتها فعليه مهر مثلها لأنه وطء في غير نكاح ، وان  
أسلم المرتد منهما أو أسلما جميعا في عدتها فلا مهر لها عليه  
بهذا الوطء لا أنا تبينا أن النكاح لم يزل (١) .

## الفصل الثاني

### ولد المرتد

في هذا الفصل سنتعرف على حكم ولد المرتد ومصيره ، وهو إما أن يكون مولوداً في الاسلام وقبل ردة أبويه ، وإما أن يكون مولوداً بعد ردتها .

### ١ - المولود في الاسلام وقبل ردة أبويه :

إذا كان الولد قد ولد قبل ردة أبويه أو أحدهما فقد اتفق العلماء على أنه مسلم ، لأنه قد حكم باسلامه تبعاً لأبويه فلم يزل اسلامه بردتها (١) لقوله تعالى ( ولا تزروا زرة وزراً أخرى ) (٢) ولقوله ( صلى الله عليه وسلم ) ( الاسلام يعلو ولا يعلى ) (٣) ولأن تهمة الولد لأبيه إنما تكون في دين يقر عليه فلا تزول برده أو ردة أبويه إلا ما روى عن الأحناف أنهم قالوا : إذا لحق به إلى دار الحرب فإنه خرج عن الاسلام لأنه كان بالتهمة لهما أو للدار ، وقد انعدم الكل عند اللحق بدار الحرب - أي عدم التهمة لاسلامهما أو لدار الاسلام - فيكون الولد فينا ويجهر على الاسلام إذا بلغ كما تجهر الأم عليه ، ولكن لا يقتل لأنه كان مسلماً باسلام أبويه تبعاً لهما . فلما بلغ كافراً فقد ارتد عنه ، والمرتد يجهر على الاسلام إلا أنه لا يقتل

(١) المجموع ٢٠/١٨ المنقذ ١٦/٩ الخروشي ٦٦/٨ شرح منيع الجليل

٤٦٦/٤ مواهب الجليل ٢٨١/٦ البحر الرائق ١٤٨/٥ البحر الزخار

٤٢٦/٦ شرائع الاسلام ١٨٤/٤

(٢) الانعام ١٦٤

(٣) البخاري شرح فتح الباري ٢١٨/٣ المحلى ٣١٤/٧ وهو من قول ابن عباس رضي الله عنهما ورواه الدارقطني بهذا اللفظ مرفوعاً ٢٥٢/٣

لأن هذه ردة حكمية لا حقيقية لوجود الايمان حكما بطريق التهمة لا الحقيقة ، فان كان الأب ذهب به وحده والأُم مسلمة في دار الاسلام : لم يكن الولد فيثا/بقي مسلما <sup>لأنه</sup> تهما لأُمه (١) .

## ٢ - المولود في الردة

إذا ولد الولد بعد ردة أبويه فهو إما أن يكون حملا قبل الردة وإما أن يكون في الردة .

١ - فان كان حملا قبل الردة ففيه اختلاف :

١ - فذهبت الشافعية في قول والمالكية في قول وبعض الحنابلة والزيدية إلى أنه مسلم (٢) تهما لاسلام أبويه قبل الردة ولا يتهمهما في الردة لأن الاسلام يعمل ولا يعلن عليه ، غير أن الشافعية قالوا بذلك فيما إذا كان أحد أبويه مسلما أو كانا مرتدين يسرى وليس في أصوله مسلم لبقاء علة الاسلام فيهما ولم يصدر منه كفر (٣) .

٢ - وذهبت الحنابلة في قول والشافعية في الآخر عندهم إلى أنه مرتد تهما لهما (٣) وأضيفت الشافعية أن هذا إذا لم يكن <sup>وأضافت</sup> في اصول أبويه مسلم فان كان في اصول أبويه مسلم فهو مسلم تهما له وقالوا : انه لا يقتل حتى يبلغ ويستتاب ، فان أصر قتل (٤) .

- 
- (١) البحر الرائق ١٤٨/٥ بدائع الصنائع ٤٣٩٤/٩ المبسوط ١١٥/١٠  
 (٢) الشرواني وابن قاسم ٩٨/٩ نهاية المحتاج ٤٠٠/٧ المجموع ٢٠/١٨  
 الخوشي ٦٦/٨ شرح منج الجليل ٤٦٧/٤ شرح منتهى الارادات  
 ٣٩٤/٣ البحر الزخار ٧٢/٤ ٤٢٦/٦  
 (٣) الشرواني وابن قاسم ٩٩/٩ مفتي المحتاج ١٤٢/٤ نهاية المحتاج  
 ٤٠٠/٧ الانصاف ٣٤٤/١٠  
 (٤) المراجع السابقة للشافعية .



٣ - وذهب الشافعية في قول الى أنه كافر أصلي لتولده بين  
كافرين ولم يباشر الردة حتى يغلط عليه ، فيعامل معاملة  
ولد الحربي ، ألا لا أمان له (١) .

٤ - وذهب بعض المالكية الى تفصيل آخر وهو : أن من  
ولد حال ردة أبيه ان أدرك قبل بلوغه أجبر على الاسلام  
وان لم يدرك حتى بلغ : ترك على كفره ولولادته عليه (٢) وأطلقوا  
ذلك سواء كان حملا قبل الردة أو بعدها .

٥ - وذهب الحنفية الى أن الولد يكون بتبعية والده أو الدار  
فكل ارتدا ولحقا بدار الحرب فولدت ولدا فالولد في\* ، ويجهز  
على الاسلام وان حبلت به في دار الاسلام لتبعية لأبيه ■  
بخلاف ما لو مات الأب مسلما عن امرأة حاملا فارتدت ولحققت  
فولدت بدار الحرب فالولد مسلم تبعا لأبيه ، وكذلك لو ولدت  
في دار الاسلام (٣) .

\*

والذي يظهر لي انه مرتد تبعا لأبيه لأنه ولد في ردتها . والله أعلم .

ب - وان كان حملا بعد الردة :

فقد ذهب اكثر العلماء الى أنه كافر (٤) لأنه ولد بين كافرين وأضاف  
الزيدية أنه لو ولدت لدون ستة أشهر من يوم ردتها فالولد مسلم (٥)

(١) المراجع السابقة للشافعية

(٢) شرح منح الجليل ٤٦٧/٤ مواهب الجليل ٢٨١/٦

(٣) حاشية رد المختار ٢٥٦/٤ - ٢٥٧

(٤) المجموع ٢١/١٨ المغني ١٧/٩ بدائع الصنائع ٤٣٩٥/٩ البحر

الزخار ٢٠٩/٦ شرائع الاسلام ١٨٤/٤

(٥) البحر الزخار ٧٢/٤ .

٣ - استرقاق ولد المرتد :

أ - فأما استرقاق ولد المرتد فهو إما أن يكون قد ولد قبل الردة أو بعدها .  
 أ - فان ولد قبل الردة فإنه لا يجوز استرقاقه لأنه مسلم ، وهو ما ذهب  
 إليه الحنابلة والشافعية (١) وهو ظاهر ما ذهب إليه المالكية (٢) .

ب - وان ولد بعد الردة ففيه قولان للحنابلة والشافعية :  
 قول : انه يجوز استرقاقه لأنه كافر وليس بمرتد ، فإذا وقع في  
 الأسر فحكمه حكم سائر أهل الحرب ، فللام أن يمن عليه أو يفادي  
 به أو يسترقه ، وإذا استرق لم يجز إقراره على الكفر إلا ما روى عن  
 الحنابلة في رواية حيث قالوا بجواز إقراره على كفر بجزية كالأولدين  
 لاشتراكهما في جواز الاسترقاق .

وقول : انه لا يجوز استرقاقه لأنه لا يسترق أبواه ولا يقران  
 بالجزية فلم يسترق ، فعلى هذا أنه لو بلغ استتيب فان تاب قبلت  
 توبته والا قتل (٣) وهو ظاهر ما ذهب إليه المالكية (٤) .

وأما الأحناف فلهم وجهة أخرى فقالوا : يجوز استرقاق الصغار  
 من أولاده لأن أهم مرتدة وهي تحتل الاسترقاق ، والولد تبع للام  
 في الرق والاسترقاق ، وأما الكبار فلا يسترقون لا نقطاع التبعية بالبلوغ

(١) المفتي ١٦/٩ شرح منتهى الإرادات ٣٩٤/٣ مفتي المحتاج ١٤٢/٤  
 الشرواني وابن قاسم ٩٩/٩

(٢) شرح منج الجليل ٤٦٦/٤ مواهب الجليل ٢٨١/٧

(٣) المجموع ٢٠/١٨ المفتي ١٧/٩ الانصاف ٣٤٤/١٠ المحرر ١٦٩/٢

(٤) حاشية الدسوقي ٢٧١/٤

ويجبرون على الاسلام (١) وأكثر نصوص الأحناف علقت جواز الاسترقاق  
باللحاق بدار الحرب ولم تفرق بين أن يكون الولد قد ولد في دار  
الاسلام أو دار الحرب .

فإذا لحق بدار الحرب يولدهما الصغير ثم ظهر عليه المسلمون  
فالولد في\* لأنه خرج من أن يكون مسلماً حين لحق بالدار الحرب ،  
فان ثبوت الاسلام للصغير باعتبار تسمية الابوين أو الدار ، وعند  
انعدام كل ذلك حين ارتدا ولحقا به بدار الحرب (٢) .

وأما اذا مات مسلم عن امرأته وهي حامل فارعدت ولحققت بدار  
الحرب فولدت هناك ثم ظهر عليها المسلمون فانه لا يسترق لأنه مسلم  
تبعاً لأبيه (٣) . وكذلك لا يكون فيثا اذا كان الأب ذهب به وحده  
لدار الحرب ، والأُم مسلمة في دار الاسلام لأنه بقي مسلماً تبعاً  
لأمه (٤) .

وأما الزيدية والامامية فلمهم قولان في جواز استرقاقه وعدمه ■  
وأطلقوا ذلك سواء كان قد ولد قبل الردة أو بعدها (٥) .

والذي يظهر لي أنه لا يسترق لأنه لا يسترق أبواه فلا يسترق هو تبعاً  
لهما . والله أعلم .

---

(١) بدائع الصنائع ٤٣٩٦/٩

(٢) المسوط ١١٥/١٠

(٣) بدائع الصنائع ٤٣٩٣/٩

(٤) المسوط ١١٥/١٠ البحر الرائق ١٤٩/٥

(٥) البحر الزخار ٢٠٩/٦ شرائع الاسلام ١٨٤/٤

## الباب السادس

أثر الردة على عبادات المرتد

٣٥٢ - ٣٦٥

## الباب السادس

### أثر الردة على عبادات المرتد

للردة أثر خطير على عبادات المرتد ، فإذا ارتد شخص - والمياد بالله - وقد عمل أعمالاً خيرة كثيرة في اسلامه ومات على رده فان رده أبطلت أعماله وأحبطت ثوابها . قال تعالى ( ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو فاسي الاخرة من الفاسرين ) (١) .

وقبل أن اتكلم عن عباداته تفصيلاً أحب أن أبين أولاً في هذا الباب حكم ذبيحته لأن الردة لها تأثير في ذبيحته ، فأقول مستعيناً بالله .

#### (١) ذبيحة المرتد :

اتفق العلماء على أن ذبيحة المرتد لا تحل ، فلا يجوز لنا أن نأكلها لأنه لا طه له ، ولا يقر على ما انتقل اليه من دين سماوى أو غيره (٢) وقال اسحاق (٣) : ان تدين بدين أهل الكتاب حلق ذبيحته ، ويحكي ذلك من الأوزاعي (٤) .

#### (١) سورة المائدة ٥

(٢) الخرخشي ٣/٣ شرح منج الجليل ٥٦٥/١ فتح القدير لابن الهمام ٨٢/٦

المفني ١٣/٩ الانصاف ٣٩٠/١٠ مغني المحتاج ٢٦٦/٤ الاُم

١٥٥/٦ المحلى ٤٥٦/٧ البحر الزخار ٣٠٤/٥

(٣) اسحاق هو اسحاق بن راهويه وقد سبقت ترجمته

(٤) الاوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو بن يحمى الاوزاعي من قبيلة الاوزاع

ابو عمرو ، امام الديار الشامية في الفقه والزهد . ولد في بعلبك سنة ٨٨ هـ

وتوفي ببيروت سنة ١٥٧ هـ . له كتاب "الصفين" في الفقه "والمسائل السنن"

( الاعلام ٩٤/٤ )

لأن علياً رضي الله عنه قال : " من تولى قوماً فهو منهم وأجاب  
الجمهور عن ذلك بأن قول علي رضي الله عنه " فهو منهم " انه لم يرد به  
أنه منهم في جميع الأحكام لأنه كافر لا يقر على دينه كالوثني ولا أنه لا تثبت  
له أحكام أهل الكتاب اذا تدبر بدعتهم ، فانه لا يقر بالجزية ولا يسترق ولا  
يحل نكاح المرتدة ، ولا أن علياً رضي الله عنه لم يكن يرى حل ذبائح نصارى  
بني تغلب ولا نكاح نسائهم مع توليتهم للنصارى ودخولهم في دينهم ومع اقاربه  
بما صولحوا عليه ، فلأن يمتد ذلك في المرتدين أولى (١) قال علي رضي الله  
عنه : " لا تأكلوا ذبائح نصارى بني تغلب فانهم لم يتمسكوا بشيء من النصرانية  
الا بشرب الخمر (٢) .

## (٢) ثواب الأعمال :

اتفق العلماء على أن الردة تحبط ثواب الأعمال (٣) فلا نصيب للمرتد  
في الآخرة من ثواب أعماله الحسنة التي قام بها في الدنيا ، وصيره إلى  
النار ، قال تعالى : ( وقد منا إلى ما علموا فجعلناه <sup>من عي</sup> هباء منثوراً ) (٤) .

(١) المغني ١٣/٩

(٢) مسند الامام أحمد بهامشه منتخب كز العمال ٤٨٣/٢

(٣) نهاية المحتاج ٣٩٣/٧ بجبرص على الخطيب ٢٠٠/٤ الشرواني وابن

قاسم ٨٠/٩ فتح القدير لابن الهمام ٩٨/٦ الخرشني ٦٨/٨ شرح

منح الجليل ٤٧٢/٤ ، الانصاف ٣٩٣/١

(٤) سورة الفرقان ٢٣

(٢) حيوط الاعمال التي كان يعطيها في اسلامه

من المتفق عليه أن ثواب اعماله التي كان يعطيها في الاسلام قد حبطت  
بروته ولكن اختلفوا هل كانت أعماله نفسها قد حبطت بمجرد رده  
أم لا ؟ بمعنى أنه يجب عليه اعادتها بعد رجوعه الى الاسلام أولا ؟  
١ - فذهب الشافعية والحنابلة إلى أن الردة تحبط الأعمال إن  
اتصلت بالموت ، وإلا فلا تحبطها ، فلا يجب عليه اعادتها بعد  
رجوعه الى الاسلام (١) .

وروي عن بعض الشافعية أن الردة لا تحبط العمل وإن مات كافرا  
بمعنى أنه لا يعاقب عليه في الآخرة ، وهو قول غريب تعقبه الآخرون حيث  
قالوا : بل الصواب إحباطه وإن فعل حال الاسلام لأن شرط عدم  
العقاب موت الفاعل مسلما ، وإلا صار كأنه لم يفعل فيعاقب عليه (٢) .  
٢ - وذهب الأحناف والمالكية إلى أن الردة تحبط الاعمال بمجرد  
حدوثها ولا يشترط اتصالها بالموت (٣) .

الأدلة على ذلك

١ - استدل القائلون بحبوط الأعمال بالاتصال بالموت بقوله تعالى :  
( ومن يردد منكم عن دينه فيمت وعو كافرا أولئك حبطت أعمالهم في  
الدنيا والآخرة ، وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ) (٤) .

- 
- (١) مجبري على الخطيب ٢٠٠/٤ مغني المحتاج ١٣٣/٤ نهاية  
المحتاج ٣٩٣/٧ الانصاف ٣٩٣/١ شرح منتهى الإرادات ٣٩٣/٣  
(٢) الشرواني وابن قاسم ٨٠/٩  
(٣) البحر الرائق ١٣٧/٥ بدائع الصنائع ٢٩٢/١ تفسير القرطبي ٤٨/٣  
أحكام القرآن لابن العربي ١٤٧/١  
(٤) سورة البقرة ٢١٧

فعلق سبحانه الحبوط بشرطين : الردة والموت عليها ، والمعلق بشرطين لا يثبت بأحدهما ، ولا أنه لا يكون خاسرا في الآخرة إلا إذا مات كافرا (١) .

وتعقب المالكية : انه انما ذكر الله الوفاة شرطا هنا لأنه علق عليها الخلود في النار جزاء ، فمن توفي على الكفر خلصه اللع في النار بهذه الآية « ومن اشرك حبط عمله بالآية الأخرى ، فهما آيتان مفيدتان لمعنيين وحكمين متغايرين (٢) .

- ٢ - واستدل القائلون بحبوطها بمجرد الردة بما يلي :
  - أ - قوله تعالى « ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله » (٣)
  - ب - قوله تعالى : ( لئن اشركت ليحبطن عملك ) (٤)
  - ج - قوله تعالى ( ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون ) (٥) .
- فهذه الآيات علق حبوطها بنفس الاشراك (٦) .
- وأجيب : بأن هذه الآيات مطلقة ، وآية « ومن يرد منكم عن دينه قيمت وهو كافر » مقيدة ، فيحمل المطلق على المقيد (٧) .

- 
- (١) المجموع ٦/٣ نهاية المحتاج ٣٩٣/٧
  - (٢) القرطبي ٤٨/٣ احكام القرآن لابن العربي ١٤٨/١
  - (٣) سورة المائدة ٥
  - (٤) سورة الزمر ٦٥
  - (٥) سورة الانعام ٨٨
  - (٦) بدائع الصنائع ٢٩٢/١
  - (٧) المجموع ٦/٣



والذى يظهر لي هو رأى القائلين بحبوطها باتصالها بالموت ،  
لأن الآية التى علقت حبوطها بالموت مقيدة ، وهى تقيد الآية المطلقة  
ولأن الردة حصلت بعد الفراغ من القرية فلا تبطل الا ثوابها والله أعلم .

#### (٤) تأثير الردة على المبادات :

نقد علمنا ان الردة تحبط الاعمال سواء كانت تحبطها بمجرد حدوثها  
أو بالموت ، فعلى القول بحبوطها بمجرد حدوثها ، انه عليه اعادة اعماله  
اذا رجع الى الاسلام . وعلى القول الثانى انه لا يجب عليه اعادة تهنئته  
ويظهر هذا الخلاف فى مسألة الحج . وهو انه اذا كان قد حج فى الاسلام  
قبل رده فارتد ثم رجع الى الاسلام فهل يجب عليه اعادة ثانيا ام لا ؟

١ - ذهب الشافعية والحنابلة فى الصحيح من المذهب والمالكية  
فى قول والظاهرية والامامية : الى انه لا يجب عليه اعادة . بل يجزئ منه  
الذى فعله قبل رده (١) .

٢ - وذهب الاحناف والمالكية على المشهور والحنابلة فى قول والزيدية  
الى انه يجب عليه اعادة ثانيا لأن وقته باق ومتسع لآخر العمر ويجب عليه  
بخطاب مبتدأ لأنه قد صار كالكافر الاصل (٢) .

وأما ادلة الفريقين على ذلك فهى الادلة السابقة التى استدلو بها  
على هبوط العمل وعدمه .

(١) مخني المحتاج ١٣٣/٤ الانصاف ٣٣٨/١٠ المحرر ٢٩/١ المغني ٢٨٩/١  
شرح منج الجليل ٤٧٢/٤ مواهب الجليل ٢٨٣/٦ المحلى ٢٧٧/٧ .  
شرائع الاسلام ٢٢٨/١ .

(٢) البحر الرائق ١٣٧/٥ بدائع الصنائع ٢٩٢/١ فتح القدير ٩٨/٦ الخواشي  
٦٨/٨ شرح منج الجليل ٤٧٢/٤ تفسير القرطبي ٤٨/٣ مواهب الجليل  
٢٨٣/٦ احكام القرآن لابن العربي ١٤٨/١ المدونة ٢٢١/٢ الانصاف  
٣٣٨/١٠ المحرر ٢٩/١ - البحر الزخار ٢٨١/٣ .

وأما إعادة سائر العبادات من الصلاة والصيام والزكاة فقد ذهب الفقهاء إلى سقوطها وعدم أعادتها (١) إلا الصلاة التي قد صلاها ثم ارتد ثم رجس إلى الإسلام في وقتها ففيها اختلاف :

- ١ - فذهب المالكية<sup>والأحناف</sup> إلى وجوب أعادتها (٢) .
- ٢ - وذهب الحنابلة والشافعية إلى عدم وجوب أعادتها (٣) .

#### (٥) قضاء الغوايت

الفائتة إما أن تكون في إسلامه قبل رده ، وإما أن تكون في حال رده ففي كلتا الحالتين إذا أسلم المرتد هل يجب عليه قضاؤها ؟

- ١ - الفائتة في إسلامه قبل رد تفج

اختلف العلماء في قضاائها :

- أ - فذهب الأحناف والشافعية والحنابلة في الصحيح من المذهب إلى وجوب قضاائها ، لأن ترك الصلاة والصيام معصية ، والمعصية تبقى بعد الردة ولأن ما تركه قبل رده كان واجبا عليه ومخاطبا به فيسقط الوجوب عليه بحاله (٤) .

- ب - وذهب المالكية إلى سقوطها وعدم وجوب قضاائها لأنه صار كالكافر الأصلي ، ولأن الإسلام جب ما قبله ، غير أنهم قيدوا هذا فيما إذا لم يقصد بالردة إسقاطها ، وإلا فلا تسقط معاملة بنقيض قصده (٥) وإلى هذا ذهب الحنابلة في قول (٦) .

- 
- (١) بغير من على الخطيب ٢٠٠/٤ الخروشي ٦٨/٨ شرح منح الجليل ٤٧٢/٤ البحر الرائق ١٣٧/٥
  - (٢) بدائع الصنائع ٢٩٢/٢ فتح القدير ٩٨/٦ شرح منح الجليل ٤٧٢/٤ مواهب الجليل ٢٨٣/٦
  - (٣) المحرر ٢٩/١ الانصاف ٣٣٨/١٠ المجموع ٦/٣
  - (٤) البحر الرائق ١٣٧/٥ المجموع ٦/٣ الانصاف ٣٩١/١ المغني ٢٨٩/١
  - (٥) الخروشي ٦٨/٨ شرح منح الجليل ٤٧٢/٤
  - (٦) الانصاف ٣٩١/١

والظاهر انه يجب عليه تضاوؤها لأنها كانت واجبة عليه قبل رده  
وهو مخاطب بها قبلها - والله أعلم.

## ٢- - الفائدة في رده :

اختلف العلماء في قضائها .

١ - فذهبت الحنفية والحنابلة في الصحيح من المذهب والمالكية

الى عدم وجوب قضائها ، لأنه لا يجب عليه شيء من العبادات  
وصار كالكافر الأصلي في جميع أحكامه ، فلا يقضى ما فاته زمن  
رده بعد اسلامه (١) .

٢ - وذهبت الشافعية والحنابلة في قول الى وجوب قضائها لأنه

مخاطب في حال رده بجميع ما يخاطب به المسلم ، وهو ملتزم  
بالاسلام فلا يسقط عنه بالجهود كحق الاتمسي (٢) .

والذي يظهر لي هو رأي القائلين بوجوب قضائها ، لأنه مكلف مخاطب  
بالتزامه بالاسلام ، ولذا يجبر على الاسلام ويستتاب .

وأضافت الحنابلة والشافعية انه لو جن بعد رده : لزمه قضاء العبادة  
زمن جنونه اذا أسلم بعد الافاقة ، خلافا للمرتدة اذا حاضرت في ردها فانه  
لا يجب عليها تضاوؤها بعد اسلامها باتفاق ، لأن الصلاة غير واجبة عليها  
في تلك الحال (٣) .

---

(١) البحر الرائق ١٣٧/٥ الانصاف ٣٩١/١ ٣٤٢/١٠ المغني ٢٨٩/١

شرح منح الجليل ٤٧٢/٤

(٢) المجموع ٦-٤/٣ الانصاف ٣٤٣/١٠ المحرر ٣٠/١ المغني ٢٨٩/١

(٣) الانصاف ٣٤٣/١٠ المجموع ٩/٣ بحري على الخطيب ٣٦٠/١

(٦) تأثير الردة على الطهارة :

١ - تأثيرها على الوضوء :

ذهب الأحناف الى ان الردة لا تبطل الوضوء ، لأنه طهارة  
مخصوصة شرطت لاستباحة الصلاة . وليس بعبادة محضة لكنه  
يصير عبادة بالنية ، والردة تحبط كونه عبادة . لا كونه طهارة  
فيبقى من حيث أنه طهارة تصح به الصلاة (١) .

وأما سائر العلماء من المالكية والحنابلة والشافعية فلهم  
قولان في المسألة :

قول : انها تبطله ، وهو الراجح عند المالكية والحنابلة  
لأن الردة تبطل الايمان فوجب أن تبطل ما هو شرطه (٢)  
ولأن الطهارة عبادة لا تصح مع الردة ابتداء فلا تبقى معها  
دواما كالصلاة اذا ارعد في أثنائها .  
والقول الآخر : أنها لا تبطله - كالأحناف - لأنها  
ردة بعد فراغ العبادة فلم تبطلها كالصوم والصلاة بعد الفراغ  
منهما (٣) .

\*

والذي يظهر لي أنها تبطله لأن الردة تبطل الايمان فتبطل أيضا ما هو  
شروطه . لأن الوضوء عبادة لا تصح مع الردة ابتداء فلا يبقى معها دواما . والله  
أعلم .

---

(١) البحر الرائق ١٥٩/١ - ١٦٠

(٢) لأن الطهارة شرط الايمان كما قال عليه الصلاة والسلام : ( الطهور شرط  
الايمان ) مسند الامام احمد ٣٤٤/٥

(٣) الخروشي ١٥٢/١ شرح منج الجليل ٦٨/١ مواهب الجليل ٢٠٠/١

الانصاف ٢١٩/١ شرح منتهى الارادات ٦٩/١ المحرر ١٥/١

المجموع ٥/٢ بجبرمي على الخطيب ١٢٣/١ .

تأثيرها على التيمم :

٢

إذا ارتد وهو متيمم فقد اختلف فيه العلماء :

١ - ذهب الأحناف إلى أنه لم يبطل برده حتى لو رجع إلى الإسلام له أن يصلي بذلك التيمم ، لأن الإسلام عندهم شرط وقوع التيمم صحيحاً لا شرط بقاءه على الصحة ، ولأن التيمم وقع طهارة صحيحة فلا يبطل بالردة لأن اثر الردة في ابطال العبادات ، والتيمم ليس بعبادة عندهم ولكنه ظهور في الردة لا يبطل صفة الطهوية كما لا تبطل الوضوء ، واحتمال الحاجة باق لأنه مجبور على الإسلام (١) وهو قول للشافعية (٢).

٢ - وذهب زفر والشافعية في قول إلى أنه يبطل لأن الكفر ينافيه ، فيستوى فيه الابتداء والبقاء ، فيشترط فيه الإسلام ابتداءً وبقاءً ، ولأن التيمم لا يرفع الحدث ، وإنما تستباح به الصلاة ، والمرء ليس من أهل الاستباحة (٣) وهو ظاهر ما ذهب إليه الحنابلة (٤) والمالكية (٥) .

والذي يظهر لي أن الردة تبطله كالوضوء لأنه يشترط فيه الإسلام ابتداءً وبقاءً والكفر ينافيه فيجب عليه اعادته بعد أن أسلم . والله أعلم .

(١) بدائع الصنائع ١٩٨/١ فتح القدير لابن الهمام ١٣٢/١ البحر الرائق

١٥٩/١

(٢) المجموع ٣٠٥/٢

(٣) فتح القدير لابن الهمام ١٣٢/١ بدائع الصنائع ١٩٨/١ المجموع ٣٠٥/٢

بحيرى على الخطيب ١٢٣/١

(٤) المفني ٢٠٠/١

(٥) شرح منح الجليل ٩٢/١ الفرسى ١٩٦/١

٣ - تأثيرها على الغسل :

ذكرت الشافعية والمالكية في الراجح عندهم انه يبطل بالردة ■  
لتقديره كافرًا أصليًا لم يتقدم منه اسلام ، وكان غسله منه كان حال الكفر  
فيصيده بعد الاسلام ، لأنه عمل حبط بالردة (١) وهو ظاهر ما ذهب  
اليه الحنابلة (٢) وفي قول للمالكية انه لا يبطل (٣) وهو الراجح عند  
الشافعية فلا يجب اعادته بعد ان اسلم ، لأن الردة وردت بعد الفراغ  
من العبادة فلا تبطله (٤) .

والذي يظهر لي انه لا يبطل لأن الردة وردت بعد الفراغ من  
العبادة فلا تبطله والله أعلم .

٤ - فصل المرتد بعد اسلامه ■

المرتد اذا تاب ورجع الى الاسلام هل يجب عليه الافتسال ام لا ؟  
اختلف فيه العلماء :

- ١ - فذهب الحنابلة الى وجوب الغسل عليه (٥)
- ٢ - وذهب المالكية والحنفية والشافعية وأبو بكر من الحنابلة الى  
استحبابه اذا لم يجب في كفره فان أجنب في كفره ثم أسلم  
فيجب عليه اغتساله . لأن الاسلام لا ينافي بقاء الجنابة فيلزمه  
الافتسال بعد اسلامه (٦) .

---

(١) بجير من على الخطيب ١٢٣/١ الخروشي ١٥٢/١ شرح منح الجليل ٦٨/١

(٢) كشاف القناع ١٣١/١

(٣) شرح منح الجليل ٦٨/١ مواهب الجليل ٣٠٧/١

(٤) المجموع ٥/٢

(٥) المغني ١٥٢/١ الكافي ٧٢/١

(٦) الخروشي ١٦٥/١ بدائع الصنائع ١٦٠/١ المغني ١٥٢/١ الكافي ٧٢/١

المجموع ١٥٦/٢

وقال بعض الأحناف : انه لا يجب لأن الكفار غير مخاطبين بشرايع

هي من القربات ، والغسل يصير قرينة بالنية فلا يلزمه (١) .

### الأدلة على ذلك

١ - استدلال القائلون بوجوبه بما يلي :

أ - حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : بعث النبي

( صلى الله عليه وسلم ) خيلا قبل نجد ، فجاءت برجل

من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال (٢) ، فربطوه بسارية

من سواري المسجد ، فخرج إليه النبي ( صلى الله عليه وسلم )

فقال : أطلقوا ثمامة ، فانطلق إلى نخل قريب من المسجد

فاغتسل ، ثم دخل المسجد فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ،

وأن محمدا رسول الله (٣) .

ب - حديث قيس بن عاصم (٤) رضي الله عنه قال : أتيت

النبي ( صلى الله عليه وسلم ) أريد الإسلام فأمرني أن اغتسل

بماء وسدر (٥) . ففيه دليل واضح على أن من أسلم يوم

بالغسل لأن أمر النبي ( صلى الله عليه وسلم ) يدل على الوجوب (٦) .

(١) بدائع الصنائع ١/١٦٠

(٢) ثمامة بن أثال هو ثمامة بن أثال بن النعمان بن مسلمة بن عبيد بن ثعلبة

بن يربوع بن ثعلبة بن الدؤل (أسد الغابة ١/٢٩٤)

(٣) البخاري بشرح فتح الباري ١/٥٥٥

(٤) قيس بن عاصم هو قيس بن عاصم بن سنان التميمي السعدي - أبو علي أسلم

سنة تسع وكان عاقلا حليما سمحا . ومات ببصرة عن ٣٢ ذكرا

من اولاد . ( تهذيب التهذيب ٨/٤٠٠ ) .

(٥) ابوداود بشرح عون المعبود ٢/١٩ النسائي ١/٩١

(٦) عون المعبود ٢/١٩ المغني ١/١٥٢ .

استدل القائلون باستحبابه بما يلي :

أ

- حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه (١) أنه لما بعثه النبي ( صلى الله عليه وسلم ) الى اليمن قال له ( انك تأتي قوما من اهل الكتاب فادعهم الى شهادة ان لا اله الا الله واني رسول الله ، فان هم اطاعوا لذلك فأعلمهم ان الله افترض عليهم خمس صلوات في كل يوم وليلة . . . ) (٢) ولو كان الفسل واجبا لأمرهم به لأنه اول واجبات الاسلام (٣) .

ب

- أنه أسلم خلق كثير ولم يأمرهم النبي ( صلى الله عليه وسلم ) بالافتسال ، ولو وجب لأمرهم به ، ولو أمر كل من أسلم بالفسل لنقل متواترا ولأنه ترك معصية فلم يجب معه غسل كالتوبة من سائر المعاصي (٤) .

واجيب : بأن أمر البعض قد وقع به التبليغ وقد ثبت أمره ( صلى الله عليه وسلم ) لشامة بن اثال عند البيهقي (٥) وقيس بن عاصم عند أبي داود والنسائي وغيرهما وأمره ( صلى الله عليه وسلم ) أيضا لوائلة وقتادة والرهاوي عند الطبراني وعقيل بن أبي طالب عند الحاكم (٦) .

(١) معاذ بن جبل سبقت ترجمته

(٢) مسلم بشرح النووي ١٩٦/١

(٣) المغني ١٥٢/١

(٤) المجموع ١٥٧/٢ المغني ١٥٢/١

(٥) السنن الكبرى للبيهقي ١٧١/١

(٦) نيل الاوطار ٢٦٤/١ بتصريف



وأما دعوى عدم الأمر لمن عداهم فلا يصلح متمسكا لأن عدم العلم بذلك ليس علما بعدم<sup>(١)</sup>.

\*

والذى يظهر لى هو رأى القائلين بوجوبه لظاهر الأمر فى ذلك  
ولصحة حديث ثامة<sup>١</sup> وأما حديث قيس بن عاصم فقد قال عنه الترمذى  
بأنه حديث حسن لا يصرفه إلا من هذا الوجه وأقر المنذرى<sup>(٢)</sup> تحسينه<sup>(٣)</sup>  
وضحه ابن السكن<sup>(٤)</sup> ذكره الشوكاني فى نيل الاوطار<sup>(٥)</sup> وسكت عنه  
أبو داود والحديث يحتج به . والله أعلم .

٥ - ما يفعل بالمرتد بعد موته :

إذا قتل المرتد أو مات على ردة فقد ذكر العلماء من المالكية  
والأحناف والحنابلة والشافعية : أنه لا يفسل ولا يصل على عليه ولا يدفن  
فى مقابر المسلمين لأنه مات كافرا<sup>(٦)</sup> .

---

(١) نيل الاوطار ٢٦٤/١ بتصرف

(٢) المنذرى : سبق ترجمته

(٣) تحفة الاحوذى ٢٢٥/٣

(٤) ابن السكن هو سعيد بن عثمان بن سعيد بن السكن البغدادى ابو

على من حفاظ الحديث نزل بمصر وتوفى بها سنة ٣٥٣ هـ له

"الصحيح المصنف" فى الحديث ( الاعلام ١٥٢/٣ )

(٥) نيل الاوطار ٢٦٤/١

(٦) شرح منح الجليل ١١٧/١ البحر الرائق ٢٠٥/٢ الانصاف ٤٠٥/١ المغنى

٣٣٠/٢ المجموع ١١٥/٥ الشرواني وابن قاسم ٩٦/٩ مغنى المحتاج

١٤٠/٤ .

## وهل يدفن في مقابر الكفار ؟

قال الماوردي (١) : ولا يدفن في مقابر المسلمين لخروجه بالردة عنهم ، ولا في مقابر الكفار لما تقدم له من حرمة الاسلام (٢) . وقالت المالكية : انه يترك للكافرين الا أن تخاف ضيعته فيواري (٣) .

وعند الأحناف انه يلحق في حفرة كالكلب ولا يدفع الى من انتقل الى دينهم الا اذا لم يكن له قريب كافر . فان كان : خلى بينه وبين قريبه (٤) والا ظهر عند الشافعية : انه لا مانع من دفنه في مقابر الكفار لأن حرمة الاسلام قد انقطعت بموته كافرا . ويجوز اغراء الكلاب عليه اذا لا حرمة له ، والا ولى دفنه لئلا يتأذى الناس برائحته (٥) .

هذا آخر المطاف لحياة العرب في الدنيا ، وفي الآخرة يكون مسر الخاسرين اعاننا الله من ذلك وأمانتنا على دينه الذي ارتضاه لنا . والله أعلم .

(١) الماوردي : سبقت ترجمته

(٢) مقني المحتاج ١٤٠/٤

(٣) شرح منح الجليل ١١٧/١

(٤) البحر الرائق ٢٠٥/٣

(٥) مقني المحتاج ١٤٠/٤

### الخاتمة

تتمت جميع أحكام المرتد في مختلف المذاهب ، وفي كثير من المراجع ، واستطعت أن أنسق بينها ، وأن أجعل منها رسالة متكاملة مرتبطة بالأجزاء ، وقد توصلت إلى ما يأتي :

- ١ - أوضحت الخلاف بين العلماء في المسائل التي اختلفوا فيها ، وبينت دليل كل منهم ، وأتممت ذلك بالافصاح عما اطمئن إليه قلبي في هذه المسألة .
- ٢ - أوضحت العقيدة الحقّة التي جاء بها رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) التي تستنبط منها الشريعة من كل جوانبها ، وهي الصالحة في كل زمان ومكان .
- ٣ - أوضحت أن الردّة من أخطر الآفات على هذه العقيدة وهي ثورة ضد الاسلام والمسلمين وتمرّد على نظامه واضعاف لجماعة المسلمين ، وتكثير لسواد الأعداء ، وجريمة من الجرائم التي يماقب عليها .
- ٤ - أوضحت الموامل التي تدفع الشخص إلى الارتداد عن دينه - من الأمراض النفسية او الاجتماعية أو السياسية او الاقتصادية .
- ٥ - بينت شروط تحقق الردّة وصحتها - البلوغ والعقل والاختيار - وأنها لا تتحقق من الصبي والمجنون والسكران المتمدى والمكسر - على رده .
- ٦ - بينت أنواع الردّة وهي ثلاثة : ردة في الاعتقاد وفي القول وفي الفعل .
- ٧ - أوضحت آراء العلماء في العقوبات التي يتأهلها المرتد في الدنيا وفي الآخرة ومن عقوباته في الدنيا نقص أهليته في التصرفات المالية والتفريق بينه وبين زوجته ، وقتله بالسيف .

٨ - أوضحت آراء العلماء في الجرائم التي يقتربها هو من اعتدائه  
على النفس أو المال أو العرض ، والجرائم التي يرتكبها الغير ضده  
على نفسه أو ماله أو عرضه . والله أعلم .

يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك ، ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ  
هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة ، انك أنت الوهاب ، ربنا آتينا في الدنيا  
حسنه وفي الآخرة حسنة وثمنا عذاب النار ، وصل على محمد وعلى آله  
وصحبه وسلم . سبحان ربك رب العزة عما يصفون ، وسلام على المرسلين  
والحمد لله رب العالمين . آمين يا رب العالمين .

المراجع

١ - القرآن الكريم و تفسيره

- ١ - القرآن الكريم
- ٢ - أحكام القرآن لابن العربي - ابوبكر محمد بن عبدالله المعروف بابن العربي المتوفى سنة ٥٤٣ هـ ط مطبعة عيسى البابي الحلبي
- ٣ - أحكام القرآن للجصاص - ابوبكر احمد بن علي الرازي الجصاص المتوفى سنة ٣٧٠ هـ ط الثانية دار المصنف بالقاهرة
- ٤ - أضواء البيان - محمد الأمين بن محمد المختار المكنى الشنقيطي المتوفى يوم الخميس ١٢/١٢/١٣٩٣ هـ ط الثانية ١٤٠٠ هـ
- ٥ - تفسير ابن جرير الطبري ( جامع البيان ) - الامام ابو جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠ هـ ط دار المعرفة بيروت
- ٦ - تفسير ابن كثير - عماد الدين ابوالفداء اسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي المتوفى سنة ٧٧٤ هـ ط الثانية ١٣٨٩ هـ دار الفکر
- ٧ - تفسير أبي السعود - القاضي ابوالسعود محمد العماد الحنفي المتوفى سنة ٩٨٢ هـ ط مكتبة الرياض الحديثة
- ٨ - تفسير البحر المحيط - ابو عبدالله محمد بن يوسف الاندلسي الشهير بابي حيان المتوفى سنة ٧٥٤ هـ ط مكتبة النصر الحديثة الرياض
- ٩ - تفسير الخازن - علاء الدين علي بن محمد البغدادي الشهير بالخازن المتوفى سنة ٧٢٥ هـ ط الثانية ١٣٧٥ هـ مصطفى الحلبي
- ١٠ - تفسير الفخر الرازي - فخر الدين الرازي ابو عبدالله بن محمد بن عمر القرشي الطبرستاني الشافعي المذهب المتوفى سنة ٦٠٦ هـ ط الثانية دار الكتب العلمية - طهران
- ١١ - تفسير القرطبي - ابو عبدالله محمد بن احمد الانصاري القرطبي المتوفى سنة ٦٧١ هـ ط الثالثة دار الكاتب العربي - القاهرة .

- ١٢- تفسير القاسمي - [ محاسن التأويل ] - العلامة محمد جمال الدين القاسمي المتوفي سنة ١٣٣٢ هـ ط دار احياء الكتب العربية
- ١٣- تفسير القرآن الكريم - محمد عبد المنعم عفاجي ط الاولى دار المهد الجديد .
- ١٤- الدر المنثور في الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر السيوطي المتوفي سنة ٩١١ هـ الناشر : محمد امين دمج - بيروت
- ١٥- روح المعاني - ابو الفضل شهاب الدين السيد محمود الالوسي البغدادي المتوفي سنة ١٢٢٠ هـ ط دار الفكر بيروت سنة ١٣٩٨ هـ
- ١٦- فتح القدير - محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني ثم الصفاني المتوفي سنة ١٢٥٠ هـ ط الثانية مطبعة مصطفى البابي الحلبي .
- ١٧- فتح البیان - صديق حسن خان المتوفي سنة ١٣٠٧ هـ مطبعة العاصمة القاهرة
- ١٨- في ظلال القرآن - سيد قطب المتوفي سنة ١٩٦٦ م ط السابعة دار احياء التراث العربي بيروت
- ١٩- الكشف - ابو القاسم جلال الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي المتوفي سنة ٥٣٨ هـ ط مصطفى البابي الحلبي
- ٢٠- السراج المنير - الامام شهاب الدين محمد بن احمد الخطيب الشربيني المتوفي ٢٠٤ هـ المطبعة الخيرية

## ٢ - الحديث وشروحه

- ٢١- اللؤلؤ والمرجان فيما اشفق عليه الشيخان - محمد فؤاد عبد الباقي ط عيسى البابي الحلبي
- ٢٢- صحيح البخاري بشرح فتح الباري - الامام الحافظ ابو عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري المتوفي سنة ٢٥٦ هـ وشارحه هو الامام الحافظ احمد بن علي بن حجر المستقلاني المتوفي ٨٠٢ هـ .

- ٢٣- صحيح مسلم بشرح النووي - الامام ابو الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري القيساري المتوفي ٢٤١ هـ وشارحه هو الامام الحافظ محي الدين ابوزكريا يحيى بن شرف بن مري النووي المتوفي ٦٧٦ هـ المطبعة المصرية .
- ٢٤- سنن أبي داود بشرح عون السعدوني - الامام الحافظ ابو داود سليمان بن الأشعث بن اسحاق المتوفي ٢٧٥ هـ وشارحه العلامة ابو الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي المتوفي ٢٧٥ هـ ط الثانية ١٣٨٨ هـ الناشر : المكتبة السلفية بالمدينة المنورة .
- ٢٥- جامع الترمذي بشرح تحفة الاحوذى - الامام الحافظ ابو عيسى محمد بن عيسى بن سورة السلمي الضرير الترمذي المتوفي ٢٧٩ هـ وشارحه هو الامام الحافظ ابو العلقم محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم الصارنقوري المتوفي ١٢٥٣ هـ ط الثانية مطبعة المدني القاهرة
- ٢٦- سنن النسائي - الامام الحافظ احمد بن شعيب بن علي - ابو عبد الرحمن الشهير بالنسائي المتوفي ٣٠٣ هـ ط الاولى مطبعة مصطفى البابي الحلبي .
- ٢٧- سنن ابن ماجه - الحافظ ابو عبدالله محمد بن يزيد القزويني ابن ماجه المتوفي ٢٧٥ هـ ط عيسى البابي الحلبي . تحقيق و تعليق محمد فؤاد عبد الباقي .
- ٢٨- مسند الامام احمد - الامام ابو عبدالله احمد بن محمد بن حنبل المتوفي ٢٤١ هـ ط الثانية المكتب الاسلامي بيروت
- ٢٩- السنن الكبرى للبيهقي - الحافظ ابو بكر احمد بن الحسين بن علي البيهقي المتوفي ٤٥٨ هـ ط الاولى مجلس دائرة المعارف المشتانية - الهند
- ٣٠- سنن الدارقطني - الحافظ علي بن عمر الدارقطني المتوفي ٣٨٥ هـ ط دار المحاسن القاهرة .

- ٣١- سنن الدارمي - الحافظ ابو محمد عبدالله بن عبدالرحمن الدارمي المتوفي ٢٥٥ هـ ط شركة الطباعة الفنية المتحدة .
- ٣٢- الموطأ بشرح الزرقاني - الامام ابو عبدالله مالك بن أنس الاصمعي المدني امام دار الهجرة المتوفي ١٧٩ هـ وشارحه هو ابو عبدالله محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني المتوفي ١١٢٢ هـ ط الاولى مطبعة مصطفى البابي الحلبي .
- ٣٣- المصنف - الحافظ ابوبكر عبد الرزاق بن همام الصفاني المتوفي ٢١١ هـ ط الاولى المكتب الاسلامي بيروت
- ٣٤- مجمع الزوائد - الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي المتوفي ٨٠٧ هـ ط الثانية دار الكتب العربي بيروت
- ٣٥- نيل الأوطار - الامام المجتهد محمد بن علي بن محمد الشوكاني المتوفي ١٢٥٠ هـ ط مصطفى البابي الحلبي .
- ٣ - كتب الحنفية
- ٣٦- الاختيار لتعليل المختار - الامام عبدالله بن محمد بن محمود بن مودود ابو الفضل مجد الدين الموصل المتوفي ٦٨٣ هـ دار ومطابع الشعب القاهرة .
- ٣٧- بدائع الصنائع - علاء الدين ابوبكر بن مسعود احمد الكاساني المتوفي ٥٨٧ هـ ط مطبعة العاصمة القاهرة
- ٣٨- البحر الرائق - العلامة زين الدين بن ابراهيم بن محمد الشهير بابن نجيم المتوفي ٩٧٠ هـ ط الثانية دار المعرفة بيروت
- ٣٩- تبين الحقائق - العلامة فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي المتوفي ٧٤٣ هـ ط الثانية دار المعرفة بيروت
- ٤٠- تحفة الفقهاء - علاء الدين محمد بن احمد بن أبي احمد السمرقندي المتوفي ٥٣٩ هـ مطبعة جامعة دمشق .



- ٤١- حاشية رد المختار - محمد امين بن عمر بن عبد العزيز الشهير بابن  
عابد بن المتوفي ١٢٥٢ هـ ط الثانية - مصطفى البابي الحلبي
- ٤٢- حاشية الطحاوي - العلامة السيد احمد الطحاوي ط دار المعرفة  
بيروت ١٣٩٥ هـ
- ٤٣- شرح كتاب السير الكبير - محمد بن الحسن الشيباني المتوفي  
١٨٩ هـ ط شركة الاعلانات الشرقية .
- ٤٤- الفتاوى الهندية - للشيخ نظام وجماعة من علماء الهند الاعلام  
ط الثالثة دار المعرفة بيروت ١٣٩٣ هـ
- ط الثانية المطبعة الكبرى الاميرية ببولاق مصر المحمية - الناشر  
دار المعرفة .
- ٤٥- فتح القدير كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي المعروف  
بابن الهمام المتوفي ٦٨١ هـ ط الاولى - مطبعة مصطفى البابي  
الحلبي .
- ٤٦- اللباب - الشيخ عبد الفتي بن طالب الفنمي الدمشقي الميداني  
المتوفي ١٢٩٨ هـ ط الرابعة مطبعة المدني بمصر
- ٤٧- كتاب احكام الاوقاف للخصاف - الامام ابو بكر احمد بن عمرو الشيباني  
المعروف بالخصاف المتوفي ٢٦١ هـ ط الاولى ديوان عموم  
الاوقاف المصرية .
- ٤٨- المصنوع - الامام ابو بكر محمد بن احمد بن ابي سهل السرخسي المتوفي  
٤٨٣ هـ ط الثالثة دار المعرفة بيروت .
- ٤٩- مختصر الطحاوي - الامام المحدث الفقيه ابو جعفر احمد بن محمد  
بن سلام الطحاوي المتوفي ٣٢١ هـ ط دار الكتاب العربي القاهرة
- ٥٠- الهداية - شيخ الاسلام برهان الدين ابو الحسن علي بن ابي بكر  
بن عبد الجليل الرشداني المتوفي ٥٩٣ هـ ط مصطفى البابي الحلبي .

٤ - كتب المالكية :

- ٥١- أسهل المدارك - ابوبكر بن حسن الكشناوي المتوفي ١١٠٠ هـ  
ط الثانية مطبعة عيسى البابي الحلبي .
- ٥٢- أقرب المسالك - العلامة احمد بن محمد بن احمد الدردير المتوفي ١٢٠١ هـ ط الثالثة مصطفى البابي الحلبي
- ٥٣- بلغة السالك - الشيخ احمد بن محمد الصاوي المتوفي ١٢٤١ هـ  
مطبعة مصطفى البابي الحلبي .
- ٥٤- هاشية الدسوقي - العلامة شمس الدين محمد بن احمد بن عرفة  
الدسوقي المتوفي ١٢٣٠ هـ ط المكتبة التجارية الكبرى توزيع دار  
الفكر . ط دار الفكر .
- ٥٥- جواهر الاكيل - الشيخ صالح عبد السميع الآبي الازهرى ط دار  
احياء الكتب العربية
- ٥٦- الخرشي - ابو عبدالله محمد بن عبدالله بن علي الخرشي المتوفي ١١٠١ هـ ط دار الفكر بيروت
- ٥٧- سراج السالك - السيد عثمان بن حسنين برى الجعلى الطالكي ط  
مصطفى البابي الحلبي
- ٥٨- شرح منح الجليل - العلامة الشيخ محمد بن محمد بن محمد طيش ابو  
عبدالله المتوفي ١٢٩٩ هـ الناشر مكتبة النجاح اسبيا .
- ٥٩- الشرح الصغير على أقرب المسالك - العلامة احمد بن  
محمد بن احمد الدردير المتوفي ١٢٠١ هـ ط دار المعارف مصر
- ٦٠- الشفا - القاضي ابو الفضل عياض الديلمي المتوفي ٥٤٤ هـ  
ط دار الكتب العلمية - بيروت
- ٦١- الفواكه الدواني - الشيخ احمد بن غنيم بن سالم بن مهنا النفراوى  
الازهرى المتوفي ١١٢٠ هـ ط الثالثة مطبعة مصطفى البابي الحلبي .

- ٦٢- قوانين الاحكام الشرعية - محمد بن احمد بن محمد بن جزى الشوناطي  
المتوفي ٧٤١ هـ ط دار الملايين بيروت
- ٦٣- مختصر خليل - خليل بن اسحاق بن موسى ضياء الدين الجندى  
المتوفي ٧٧٦ هـ ط مصطفى البابي الحلبي .
- ٦٤- المدونة الكبرى - الامام مالك بن انس الاصمعي المتوفي ١٧٩ هـ  
من رواية الامام سحنون بن سعيد التنبوخي عن الامام عبدالرحمن بن  
قاسم ط دار الفكر بيروت ١٣٩٨ هـ
- ٦٥- مواهب الجليل - ابو عبدالله محمد بن محمد بن عبد الرحمن المشهري  
المعروف بالحطاب المتوفي ٩٥٤ هـ ط الثانية دار الفكر .

٥ - كتب الحنبلية

- ٦٦- الانصاف - العلامة علاء الدين أبي الحسن علي بن سليمان المرداوي  
المتوفي ٨٨٥ هـ ط الثانية - دار احياء التراث العربي بيروت
- ٦٧- الاقناع - شيخ الاسلام ابو النجا شرف الدين موسى الحجاوي  
المقدس المتوفي ٩٦٨ هـ ط المكتبة التجارية الكبرى مصر
- ٦٨- التنقيح الشيع - علاء الدين أبو الحسن علي بن سليمان المرداوي  
المتوفي ٨٨٥ هـ المطبعة السلفية .
- ٦٩- شرح منتهى الارادات - الشيخ منصور بن يونس بن ادريس البهوتي  
المتوفي سنة ١٠٥١ هـ ط دار الفكر
- ٧٠- الصارم المسلول - شيخ الاسلام تقي الدين ابو العباس احمد بن عبد  
الحليم بن عبد السلام الحواشي المعروف بابن تيمية المتوفي ٧٢٨ هـ  
ط دار الفكر تحقيق محمد محي الدين عبد الله .
- ٧١- الصلاة واحكام تاركها - الشيخ شمس الدين محمد بن ابي بكر الحنبلي  
المعروف بابن قيم الجوزية المتوفي ٧٥١ هـ ط مطبعة الامام بالقاهرة

- ٧٢- الكافي - شيخ الاسلام ابو محمد موفق الدين عبدالله بن قدامة  
المقدسي المتوفي ٦٢٠ هـ منشورات المكتب الاسلامي بدمشق .
- ٧٣- كشف القناع - العلامة منصور بن يونس بن ادريس الجهوتي المتوفي  
١٠٥١ هـ الناشر مكتبة النهر الحديثة
- ٧٤- كشف المخدرات - الظالم الفقيه زين الدين عبدالرحمن بن عبدالله  
بن احمد البجلي المتوفي ١١١٢ هـ المطبعة السلفية
- ٧٥- المحرر - مجد الدين ابوالبركات عبد السلام بن عبدالله بن ابي  
القاسم الحراني المتوفي ٦٥٢ هـ مطبعة السنة المحمدية ١٣٦٩ هـ
- ٧٦- مجموعة الرسائل والمسائل النجدية - الامام محمد بن عبد الوهاب  
المتوفي ١٢٠٦ هـ وجماعة من العلماء مطبعة المنار بخصر
- ٧٧- مدارج السالكين - ابو عبد الله محمد بن ابي بكر المعروف بابن قيم  
الجوزية المتوفي ٧٥١ هـ مطبعة السنة المحمدية القاهرة
- ٧٨- مطالب اولي النهي - الشيخ مصطفى بن سعد بن عمدة السيوطي  
المتوفي ١٢٤٣ هـ منشورات المكتب الاسلامي
- ٧٩- الصفي لا بن قدامة - موفق الدين ابو محمد عبدالله بن احمد بن  
قدامة المقدسي المتوفي ٦٢١ هـ الناشر مكتبة القاهرة ١٣٩٠ هـ
- والمفني مع الشرح الكبير - للمؤلف منشورات المكتبة السلفية
- ٨٠- المقنع - الامام موفق الدين ابن قدامة المقدسي المطبعة السلفية
- ٨١- نيل المآرب - الشيخ الامام عبد القادر بن عمر الشيباني المتوفي ١١٣٥ هـ  
المطبعة الخيرية
- ٨٢- هداية الراغب - عثمان احمد النجدي المتوفي ١١٠٠ هـ مطبعة  
المدني .

٦ - كتب الشافعية :

- ٨٣- الأمام - الامام ابو عبد الله محمد بن ادريس الشافعي المتوفى ٢٠٤هـ.  
ط دار الشعب ١٣٨٨هـ
- ٨٤- الاقناع - شمس الدين محمد بن احمد الشربيني الخطيب القاهري  
المتوفى ٩٧٧هـ ط دار المعرفة
- ٨٥- الانوار لاعمال الابرار - الامام يوسف بن ابراهيم الاردبيلي المتوفى  
٧٧٩هـ مطبعة المدني القاهرة ١٣٨٩ هـ الناشر : مؤسسة  
الحلبي .
- ٨٦- اعانة الطالبين - السيد ابوبكر المشهور بالسيد اليكزى عثمان بن  
محمد شطا الدمياطي كان حيا ١٣٠٠هـ ط احياء الكتب العربية
- ٨٧- مجمرى على الخطيب - الشيخ سليمان بن محمد بن عمر البجيرمي  
المتوفى ١٢٢١ هـ ط دار المعرفة ١٣٤٨هـ
- ٨٨- حاشية ابراهيم الباجورى على شرح ابن قاسم - الشيخ ابراهيم بن  
محمد بن احمد الباجورى المتوفى ١٢٧٧ هـ ط دار الفكر بيروت
- ٨٩- حاشية البجيرمي على شرح منتهى الطلاب المسماة التجريد لنفع  
العبيد - ابو يحيى زكريا بن محمد بن احمد بن زكريا الانصارى  
المتوفى ٩٢٥ هـ ط المكتبة الاسلامية بتركيا .
- ٩٠- حاشية الجبل - الشيخ سليمان بن عمر بن منصور المعجلي المعروف  
بسليمان الجبل المتوفى ١٢٠٤ هـ ط المكتبة التجارية الكبرى بمصر
- ٩١- حواشي الشرواني وابن قاسم - للشيخ عبد الحميد الشرواني والشيخ  
احمد بن قاسم المبادى المتوفى ٩٩٤ هـ ط دار صادر .
- ٩٢- روضة الطالبين - الامام ابو زكريا يحيى بن شرف النووي الدمشقي المتوفى  
٦٧٦ هـ ط المكتبة الاسلامي

- ٩٣- شرح المبهجة - ابو يحيى زكريا الانصارى المتوفى ٩٢٦ هـ  
المطبعة الميمنية - مصر
- ٩٤- الفتاوى الكبرى للهيثمى - شيخ الاسلام ابو المباس احمد شهاب الدين بن حجر الهيثمى المكي الفقيه المتوفى ٩٧٤ هـ المكتبة الاسلامية - محمد اردمير تركيا
- ٩٥- فتح الجواد - شيخ الاسلام ابن حجر الهيثمى المكي ط الثانية مصطفى الباهي الحلبي
- ٩٦- فتح الوهاب - شيخ الاسلام ابو يحيى زكريا الانصارى المتوفى ٩٢٥ هـ ط مصطفى الباهي الحلبي
- ٩٧- فيض الاله المالك - السيد عمر بركات بن السيد محمد بركات الشامي البقاعي . مطبعة الاستقامة القاهرة
- ٩٨- قلوبى وعميرة - للامام الشيخ شهاب الدين احمد بن احمد بن سلامة القلوبى ابو المباس المتوفى ١٠٦٩ هـ والشيخ شهاب الدين احمد البرلسي الملقب بصميرة المتوفى ٩٥٧ هـ ط / احياء الكتب العربية .
- ٩٩- المجموع - الامام ابو زكريا محي الدين يحيى بن شرف النووي المتوفى ٦٧٦ هـ مع تكملة للاستاذ محمد اعجب المظيبي . توزيع المكتبة المالمية بالفجالة مصر
- ١٠٠- مفتي المحتاج - شمس الدين محمد بن احمد الشربيني الخطيب المتوفى ٩٧٧ هـ مصطفى الباهي الحلبي .
- ١٠١- نهاية المحتاج - شمس الدين محمد بن ابي العباس احمد بن حمزة الرطى الشهير بالشافعي الصغير المتوفى ١٠٠٤ هـ الناشر : المكتبة الاسلامية .

٧ - كتب الظاهرية :

١٠٢- المحلى - الامام ابو محمد علي بن احمد بن سعيد بن حزم  
الاندلسي المتوفي ٤٥٦ هـ ط دار الفكر

٨ - كتب الزيدية :

١٠٣- البحر الزخار - الامام احمد بن يحيى بن المرتضى المتوفي ٨٤٠ هـ  
ط مؤسسة الرسالة بيروت

٩ - كتب الامامية :

١٠٤- شرائع الاسلام - ابو القاسم نجم الدين جعفر بن الحسن المتوفي  
٦٧٦ هـ ط الاولى مطبعة الاداب في النجف الاشرف

١٠٥- فقه الامام جعفر الصادق - الامام جعفر بن محمد الباقر بن علي زين  
المباين الهاشمي القرشي المطب بالصادق المتوفي ١٤٨ هـ  
ط دار العلم للملايين بيروت .

١٠٦- اللمعة المشقية - محمد بن جمال الدين مكي العاملي المتوفي  
٧٨٦ هـ ط الاولى مطبعة الاداب

١٠ - كتب اصول الفقه :

١٠٧- الاحكام في اصول الاحكام للامام سيف الدين ابو محمد الحسن  
علي بن أبي علي بن محمد الامدي الحنبلي ثم الشافعي المتوفي ٦٣١ هـ  
مطبعة محمد علي صبيح مصر ١٣٨٧ هـ

١٠٨- اصول السرخسي - الفقيه الاصولي ابوبكر محمد بن احمد بن أبي سهل  
السرخسي المتوفي ٤٩٠ هـ ط دار المعرفة ١٣٩٣ هـ

١٠٩- تيسير التحرير - العلامة محمد امين المعروف بأمير بادشاه الحسيني الحنفي  
الخراساني البخاري المكي مطبعة مصطفى البابي الحلبي .

١١٠- المستصفى - الامام ابو حامد محمد بن محمد الفزالي المتوفي ٥٥٠ هـ

مكتبة المثنى بغداد .

١١- كتب العقيدة :

١١١- شن العقيدة الطحاوية - الشيخ علي بن علي بن محمد بن ابي العز

ط الرابعة المكتب الاسلامي

١١٢- شرح العقيدة الواسطية - محمد خليل هراس . ورسالة العقيدة الواسطية

لشيخ الاسلام تقي الدين ابن تيمية المتوفي ٧٢٨ هـ ط الثالثة

الناشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة .

١١٣- شرح الاصول الخمسة - القاضي ابو الحسن عبد الجبار بن احمد بن الخليل

الهمداني المتوفي ٤١٥ هـ ط الاولى مكتبة ودية مصر .

١١٤- العقائد النسفية - الامام ابو حفص عمر بن محمد النسفي المتوفي

٥٣٧ هـ ط مكتبة المثنى بغداد

١١٥- العقائد الاسلامية - السيد سابق رئيس قسم الدراسات العليا الشرعية

بجامعة ام القرى حاليا ١٤٠٢ هـ الناشر : دار الكتاب العربي بيروت

١١٦- العقيدة الاسلامية وأسسها - الاستاذ عبدالرحمن حسن حبنكة الميداني

الاستاذ بكلية الشريعة بجامعة ام القرى حاليا ط الثانية دار القلم

١١٧- كتاب الاربعين - الامام محمد بن عمر بن الحسن فخر الدين الرازي

الامام المفسر المتوفي ٦٠٦ هـ ط الاولى مطبعة مجلس دائرة المعارف

المثمانية حيدرآباد ١٣٥٣ هـ

١١٨- مجموعة التوحيد لابن تيمية ومحمد بن عبد الوهاب من الرسالة الخامسة

عشرة الفرقان - للامام ابن تيمية رحمه الله ط دار الفكر

١١٩- معارج القبول - الشيخ حافظ بن احمد بن علي الحكيم المتوفي

١٣٧٧ هـ المطبعة السلفية



١٢٠- المنحة الالهية في شرح العقيدة الواسطية - الاستاذ علي مصطفى

الخرابي مطبعة محمد علي صبيح الازهر ١٣٨٣هـ

١٢١- شرح الأصول الخمسة - القاضي ابو الحسن عبد الجبار بن احمد بن

الخليل الهمداني المتوفي ٤١٥هـ ط الاولى مكتبة وهبة ١٣٨٤هـ

١٢- كتب السير والتاريخ :

١٢٢- البداية والنهاية - الحافظ ابو الفداء ابن كثير الدمشقي المتوفي ٧٧٤هـ

ط الثانية مكتبة المعارف بيروت

١٢٣- سيرة النبي ( صلى الله عليه وسلم ) لابن هشام - ابو محمد عبد الملك بن

هشام بن ايوب الحميري المعافى المتوفي ٢١٣هـ ط دار الفكر

بيروت .

١٢٤- الاطباق الكبرى لابن سعد - محمد بن سعد بن منيع البصري الزهري

ابو عبد الله المتوفي ٢٣٠هـ ط دار صادر بيروت

١٣- الكتب الحديثة ( المصرية ) :

١٢٥- الاسلام وأوضاعنا القانونية :- الشهيد عبد القادر عودة المتوفي بالاعدام

في عهد جمال عبد الناصر عام ١٩٥٤م ط دار القرآن الكريم الناشر

الاتحاد الاسلامي العالمي للمنظمات الطلابية .

١٢٦- الاسلام بين جهل ابنائه وعجز علمائه - نفس المؤلف والمطبعة .

١٢٧- الاسلام في مواجهة التحديات المعاصرة - ابو الاعلى المودودي المتوفي

عام ١٩٧٩م ط دار القلم كويت .

١٢٨- الأسس الأخلاقية للحركة الإسلامية - ابو الاعلى المودودي ط دار الفكر

دمشق .

١٢٩- الأخلاق الإسلامية وأسسها - الاستاذ عبد الرحمن حسن حنكة الميداني

ط الاولى - دار القلم .

- ١٣٠- أساليب الغزو الفكري - الدكتور علي محمد جريشة والاسنان محمد شريف الزبيقي كلاهما من اساتذة الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة . ط ١  
الاولى ١٣٩٧ هـ دارالاعتصام .
- ١٣١- أصول الدعوة - الدكتور عبد الكريم زيدان الاسنان بقسم الدين بكلية الاداب بجامعة بغداد ط الثالثة ١٣٩٦ هـ
- ١٣٢- التشريع الجنائي - عبد القادر عودة المتوفي ١٤٥٤ م ط مؤسسة الرسالة بيروت .
- ١٣٣- الحضارة الاسلامية - ابو الاعلى المودودي ط الثانية دار العربية للطباعة والنشر .
- ١٣٤- حكم الاسلام في الاشتراكية - عبد العزيز البدرى المتوفي ١٩٦٩ م الناشر : المكتبة العلمية بالمدينة المنورة .
- ١٣٥- حركات ومذاهب في ميزان الاسلام - فتحي يكن ط الثانية مؤسسة الرسالة .
- ١٣٦- الردة عن الاسلام وغيرها على العالم الاسلامي - عبد الله احمد قادري عميد كلية اللغة العربية بالجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة حاليا ط الاولى ١٣٧- صراع مع الملاحدة :- عبد الرحمن حسن حبنكة الميداني ط الاولى دار القلم .
- ١٣٨- القادياني والقاديانية - الاسنان ابو الحسن علي الحسيني الندوي مدير ندوة العلماء بالهند وعضو المجمع العلمي العربي بدمشق ط الثالثة الدار السعودية للنشر .
- ١٣٩- القاديانية - ثلاثة اعلام - ابو الحسن علي الحسيني الندوي وابو الاعلى المودودي ، ومحمد الخضر حسين الناشر : رابطة العالم الاسلامي .

١٤٠- المخططات الاستعمارية لمكافحة الاسلام - محمد محمود الصواف ط الاولى

دار الثقافة

١٤١- الملكية ونظرية العقد - الأستاذ محمد ابوزهرة ط دار الفكر العربي

١٤٢- مشكلة الفقر وكيف عالجها الاسلام - الأستاذ يوسف القرضاوى ط مكتبة

الاقصى - الأردن .

١٤٣- المذاهب المعاصرة وموقف الاسلام منها - الدكتور عبد الرحمن عميرة

ط الاولى دار اللواء للنشر والتوزيع الرياض ١٣٩٨ هـ

١٤٤- المؤامرة على الاسلام - أنور الجندى ط دار الاعتماد

١٤٥- نظام الحياة في الاسلام - ابو على المودودى ط دار القرآن الكريم

الناشر : الاتحاد الاسلامي العالمي للمنظمات الطلابية ١٣٩٧ هـ

١٤- كتب اللخبة :

١٤٦- تاج العروس - محب الدين ابوالفيض السيد محمد بن محمد الملقب

بمرتضى الحسيني الواسطي الزيدى الحنفى المتوفى ١٢٠٥ هـ

١٤٧- لسان العرب - العلامة ابن منظور محمد بن مكرم بن على بن

أحمد الانصارى المتوفى ٧١١ هـ ط دار لسان العرب بيروت

١٤٨- مختار الصحاح - محمد بن أبى بكر بن عبد القادر الرازى المتوفى ٦٦٦ هـ

ط الاولى دار الكتاب العربى بيروت

١٤٩- مختار القاموس - الأستاذ الطاهر بن احمد الزاوى الشرابلسي ط :

الاولى مطبعة عيسى البابى الحلبي

١٥٠- المصباح المنير - احمد بن محمد بن على المقرئ الفيومي المتوفى ٧٢٠ هـ

مطبعة مصطفى البابى الحلبي .

١٥١- محيط المحيط - المعلم بطرس بن بولس بن عبد الله اليسئاني المتوفى

١٣٠٠ هـ .

١٥- الرسائل والبحوث :

- ١٥٢- الايمان ومبطلاته - رسالة الطاجستير للاخ محمد حافظ صالح الشريدة  
الأردني من جامعة الملك عبد العزيز مكة المكرمة - عام ١٣٩٦هـ
- ١٥٣- بحوث المؤتمري العالمي لتوجيه الدعوة واعداد الدعاة - من بحوث  
اللجنة الخامسة بالجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة عام ١٣٩٧هـ
- ١٥٤- دليل الحاج والمتمتع - من نشرات رئاسة ادارات البحوث العلمية  
والافتاء بالرياض ط شركة مكة للطباعة ١٣٩٩هـ
- ١٥٥- مجلة البلاغ - هي مجلة اسلامية سياسية جامعة تصدرها اسبوعيا  
مؤسسة البلاغ للصحافة والطباعة بالكويت .

وبالله التوفيق والهداية وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه أجمعين .

فهرس محتويات الرسالة

الموضوع

الصفحة

المقدمة

أ- د

التمهيد

٣٥-١

الباب الأول - تحقق الردة

الفصل الأول - معنى الردة والدوافع اليها

٤٧-٣٦

المبحث الأول - معنى الردة

٣٦

المبحث الثاني - الدوافع الى الردة

٤٠

الفصل الثاني - شروط صحة الردة

٨٧-٤٨

الشرط الأول - البلوغ وعلاماته

٤٨

ردة الصبي واسلامه

٥٠

عقوبة الصبي المرتد

٦٠

الشرط الثاني - العقل

٦١

ردة المجنون

٦٢

ردة السكران

٦٦

اسلام السكران

٧١

الشرط الثالث - الاختيار

٧٢

الاكراه على الردة

٧٢

الاكراه على الاسلام

٨٠

ردة المكروه على الاسلام

٨٤

الفصل الثالث - انواع الردة

١٩١-٨٨

الردة في الاعتقاد ٩٠ / الردة في الاقوال ٩٤ /

الردة في الافعال ١١٤ /

ارتكاب الكبيرة ١١٩ / السحر ١٢٧ / تعلم السحر

و تعليمه ١٤٢ / الامتناع عن التكليف - ترك الصلاة ١٤٥ /

ترك المبادات غير الصلاة ١٥٨ / اعتناق المذاهب

المعاصرة - الماسونية ١٥٩ / القاديانية ١٦٣ /

الاشتراكية ١٦٧ / الحكم بغير ما انزل الله ١٧٣ /

موالاة الكافرين ١٨٣ / الردة الجماعية ١٨٩

١٩٥ - ١٩٢	الفصل الرابع - ثبوت الردة
٢٤٥ - ١٩٦	<u>الباب الثاني - عقوبة المرتد</u>
٢١٤ - ١٩٦	الفصل الأول - عقوبة المرتد والاعذار اليه
	المبحث الأول : عقوبة المرتد ١٩٧ / استرقاقه ١٩٨ /
	المسؤول عن قتله ١٩٩
	المبحث الثاني - الاعذار اليه وحكم الاستتابة ٢٠٢ /
	الاستتابة ٢٠٨ / المناظرة ٢١٤
٢٣٣ - ٢١٥	الفصل الثاني - توبة المرتد وشروطها
	شروط توبة المرتد ٢١٦ / من اختلف في قبول توبتهم
	توبة من تكررت ردة ٢١٨ / توبة الزنديق ٢٢٢ /
	توبة الساحر ٢٢٦ / توبة ساب النبي صلى الله عليه وسلم ٢٢٩ /
٢٤٥ - ٢٣٤	الفصل الثالث - المرأة وردتها
	قتل المرتدة او عدمها ٢٣٤ / الاعذار اليها ٢٤٣
	استرقاقها ٢٤٣
٣٠٣ - ٢٤٦	<u>الباب الثالث : احكام المرتد الطالية</u>
٢٧٨ - ٢٤٧	الفصل الاول - املاك المرتد
٢٤٧	المبحث الأول : املاكه التي كانت قبل رده
	املاكه التي كانت قبل موته ٢٤٧ / لحوقه بدار
	الحرب وماله بدار الاسلام ٢٥٣ / لحوقه بدار
	الحرب وماله بدار الحرب ٢٥٦ / مصير ما في موته -
	ارث الكافر من المسلم ٢٥٧ / ارث المسلم من
	الكافر ٢٥٨ / ارث المرتد اذا اسلم قبل قسمة
	تركة مورثه ٢٦٥ / مصير أمواله بعد موته ٢٧٠ /
٢٧٦	المبحث الثاني - املاكه التي كانت بعد رده
٢٧٧	المبحث الثالث اموال المرتدة
٢٨٤ - ٢٧٩	الفصل الثاني - الحقوق المتعلقة بأمواله
٢٧٩	المبحث الاول - دين المرتد
٢٨١	المبحث الثاني - نفقة الزوجة والاعارب
٢٨٣	المبحث الثالث - الزكاة

٢٨٥-٢٠٢ الفصل الثالث - تصرفات المرد

البيع والشراء ٢٨٦ / الرهن والهبة ٢٨٩ / الاجارة ٢٩٠ /  
الوكالة ٢٩٠ / الشفعة ٢٩١ / اللزارة ٢٩٢ / شركة  
المفاوضة ٢٩٥ / الوقف ٢٩٦ / الوصية ٢٩٨ / تصرفه  
في عبده ٣٠٠ / تصرف العبد المرد ٣٠١ /

٣٠٤-٣٣٤ الباب الرابع - احكام المرد الجنائية

٣٠٤-٣٢٠ الفصل الاول - جناية القتل

٣٠٤ المبحث الاول - جنايته على النفس

جنايته على النفس عمدا ٣٠٤ /  
جنايته على النفس خطأ ٣٠٧ /

٣٠٩ المبحث الثاني - جنايته على ما دون النفس

جنايته حال اسلامه ثم ارتد ٣١٠ / جنايته حال  
ردته ٣١٠ / جنايته ولحقه بدار الحرب ثم  
اسلم ٣١٠ / جنايته في دار الحرب ثم اسلم ٣١١ /

٣١٢ المبحث الثالث - جناية الغير على المرد

جناية الغير عليه في النفس ٣١٢ /  
جناية الغير عليه فيما دون النفس ٣١٥ /

٣٢١-٣٣٤ الفصل الثاني - الجناية الحدية

٣٢١ المبحث الاول - الجناية على المرد

جناية الزنا ٣٢١ / جناية القذف ٣٢٧

٣٣٠ المبحث الثاني - الجناية على المال

الاثلاف ٣٣٠ / السرقة ٣٣١ / قطع الطريق ٣٣٢

٣٣٤ المبحث الثالث - الجناية على المقل

٣٣٥-٣٥١ الباب الخامس - احكام المرد الزوجية

٣٣٥-٣٤١ الفصل الاول - زوجة المرد

٣٣٥ المبحث الاول - عقده النكاح

٣٣٧ المبحث الثاني - ردة احد الزوجين أو هما معا

ردة احد الزوجية ٣٣٧ / حكم المهر بعد الفرقة ٣٤١ /

ردة الزوجين معا ٣٤٢ / طلاق المرد ٣٤٣ /

رجعة المرد ٣٤٥ /

٣٤٧-٣٥١ الفصل الثاني - ولد المرد

المولود في الاسلام قبل ردة ابويه ٣٤٧ / المولود في

الردة ٣٤٨ / استرقاق ولد المرد ٣٥٠ /

٣٦٥-٣٥٢

الباب السادس - أثر الردة على عبارات المرتد

ذبيحة المرتد ٣٥٢ / ثواب الاعمال ٣٥٣ / حبوط الاعمال التي  
كان يعملها في اسلامه ٣٥٤ / تأثيرها على المبادات ٣٥٦ /  
قضاء الفوائت ٣٥٧ / الفائتة في اسلامه ٣٥٧ / الفائتة في  
ردته ٣٥٨ / تأثير الردة على الطهارة - تأثيرها على الوضوء ٣٥٩ /  
تأثيرها على التيمم ٣٦٠ / تأثيرها على الغسل ٣٦١ / غسل المرتد  
بعد اسلامه ٣٦١ / ما يفعل بالمرتد بعد موته ٣٦٤ /

٣٦٦

الفاصلة

٣٦٨

المراجع